

جلد نمبر ۳۲۴  
Jullid No. 324

کتاب  
مطاب نمبر ۱۰۹۸  
Book No. 1098

# المعقد المتقد

Muhammad Siddiq Hashmi  
TANAKH 2000

Kid 2000 2000 2000 2000 2000

جلد نمبر ۳۲۴  
Jullid No. 324

کتاب نمبر ۱۰۹۸  
10384 Book No. 1098

طبع فی المطبع الاصحاری الکار فی بلدة

دهلی بإدارة المؤلوی محمد

الدهلوی سنه

الهجرة

ALL BOOKS  
... ..  
... ..





پر عبور کر چکا تو اس کے ولین یہ اعتقادات صحیحہ راسخ ہو جائیں گے اور نقصان تقریرات و تحریرات اہل علم سے اس کو ایک  
 طرح کا ملکہ راسخہ فہم شیعہ پیرائیکہ دلائل ان اعتقادات و مسائل کے کتب متلو تکم اصول دین میں مضبوط و مرقوم ہیں جگہ  
 اور کچھ نضر خضار و اقتضائے نہیں لکھا گیا مگر نقل و قول و سبانی اہل علم پر لکھا ہوا براہین حج کا حوالہ کتب فقہ پر  
 علاوہ ان کتب کے رسائل مختصرہ عقائد میں جو غرض تیری بالیقین میں عربی یا اردو یا فارسی کی قدر اولہ و ثانیہ  
 عقائد مذکور کے تراہ تصحیح و تنقید کے مرقوم ہیں جسے رسالہ اعتقاد و رسالہ قطب الثمر و رسالہ القائد لے العقائد  
 یا رسالہ یقینہ لراہ یا رسالہ فتح الباب غیر ذلک عقائد ائمہ اربعہ محمد بن رضی اللہ عنہم جمع ہیں جو کہ ان کے مقلدین  
 مذاہب نے لکھو میں وہ متفق و متحد ہیں الا ما اشارتہ اس طرح عقائد صوفیہ رحمہم اللہ متوافق عقائد اہل حدیث و  
 فقہ کے ہیں اصول دین میں کچھ بڑا اختلاف در میان فقہار و صوفیہ اہل حدیث و ظاہریہ کے ہے جس میں سن بارہ  
 مسئلوں میں اشعریہ و ماتریدیہ یا سب مختلف ہیں اور دو چار مسئلوں میں خاندانہ کو اسے خلاف ہے اس طرح صوفیہ  
 اسے اور اہل حدیث کو اسے ولین مذاہب سے باقی عقائد میں یہ مواہبت کیان میں و لد الحمد پر اس اختلاف کا  
 مرجع اکثر حکومت نزع لفظی کے ہے اور جس جگہ نفس مسئلہ میں خلاف ہے وہ مسائل اقل قلیل ہیں مگر کچھ  
 کچھ مووی طرف تکفیر و تضلیل کے نہیں ہونے ہیں کیونکہ اعتبار اکثر کا ہے اور اکثر کو حکم کفر ہے  
 ایجاب فیض پر سخاں بزم وحدت است و پر وہ وار دین کشت نشائی را  
 بنے جو فصول ذکر عقائد متحول میں اس جگہ معتقد کے ہیں آؤ میں جس کسی کے عقیدہ کو دوسرے فرقہ کے عقیدہ  
 سے خلاف ہے یا وہ خلاف مخالف ظاہر کتاب و سنت صحیحہ ہے اس کو ایک فصل غلطہ میں نہایت اختصار کے  
 ساتھ لکھ دیا جو تاکہ ہر طالب علم حق فرقہ راجح کا مرجع سے کر لے اور اپنی اعتقاد کو موافق ظاہر کتاب و واضح سنت کے  
 رہے مقلد اشعری یا ماتریدی یا حنبلی کا ہو فقہار مالکیہ و شافعیہ اصول دین میں طرہ عقائد ابوالحسن اشعری رحمہ کے مقلد  
 ہیں اور حنفیہ طرہ ابونصور ماتریدی کے مقلد ہیں اور خاندانہ بجای خود صاحب اصول دین میں انکی عقائد ظاہر  
 حدیث کے موافق ہیں یہ اور بات ہو کہ کسی جگہ اتفاق کسی جانب ضعیف کو اختیار کیا ہو سہو اہل حدیث سو وہ جہط  
 کہ فروغ میں مقلد کسی المذہب خالص کے نہیں ہیں اس طرح اصول میں بھی نہ شیعہ ہیں نہ ماتریدی نہ حنبلی بلکہ جو  
 کہہ اولہ کتاب غریز میں آیا ہے اور نہایت سطرہ صحیحہ سے ثابت ہو چکا ہے وہی براعتقاد کرتے ہیں خواہ وہ عقیدہ  
 موافق اشاعرہ کو ہو یا ساطن ماتریدی کے یا خاندانہ کے یا مخالف ان کے اس طرح حال فرقہ ظاہریہ کا بھی ہے کہ  
 ظاہر و واضح قرآن حدیث کے باندہ میں نہ کسی کے اجتہاد و رائے کے مستند ہیں بلکہ صوفیہ صافیہ کا بھی ہے کہ

324

Serial No.

1098

و مضمون اہل حدیث پر ہن اصول و فروع میں اور کسی مذہب خاص کی تقلید کو عقیدہ و عمل میں واجب نہیں جانتے ہیں بلکہ اتباع سنت کو حلقہ طائف پر مقدم رکھتے ہیں انکا اختلاف قلیل ساتھ اہل حدیث کے براہ بعض کشف و کشف کو ہوا کا بر صوفیہ نے خود یہ تصریح کی ہے کہ کشف کا کشف یا رو یا کو نام یا الہام لہم کوئی حجت شرعی نہیں اسلئے یہ اصول عقائد میں غالباً موافق ہیں ساتھ اہل حدیث کے فہم الوفاق و حیدر الاتفاق کیونکہ صوفیہ امت و نہایت دین اسلام میں یہی و گروہ میں ایک اہل حدیث و سر صوفیہ رہی فقہاء مذہب سونے غالباً علماء دین میں نہ علماء آخرت اور مرجع اونکے احکام و فتاویٰ کا یہی معاملات امور دنیویہ میں پس پس اس میں حمد اللہ تعالیٰ بہر حال حاصل مقال اس محل میں یہ کہ عیسلم اصول دین شرف علوم اسلام ہے اس علم کا سیکھنا سکھانا ہر مسلمان پر واجب ہے قیامت کے دن اسی علم کی وجہ سے نجات حاصل ہوگی یہ علم خود ایک عمل صالح فاضل ہے التوحید لاسلطاع علی الضلہ الحسنات جس شخص کا عقیدہ درست نہیں ہوتا ہے اسکے سارے عمل برباد ہیں گو وہ کتنی ہی عبادت بجالا کر آدس عبادت کا کچھ نفع اسکو آخرت میں نہوگا اور جس کی کا عقیدہ درست ہے اسکو عمل قلیل بھی نفع دیکھا بہتر فرق اسلام کے جبکو حدیث میں ناری فرمایا ہے وہ سب اہل قبلہ میں اور عبادت کرتے ہیں نماز روزہ زکوٰۃ حج بجالاتے ہیں مگر اسی نسا و عقیدہ کی وجہ سے دوزخی ٹھہرے اسلئے یہ بات مقرر ہو چکی ہے کہ عمل سے پہلو عقیدہ کو درست کرے ورنہ علم کا مکتبہ کا صدق ہوگا محنت برباد و گناہ لازم آئیگا اہل اصول نے بیان عقائد میں بعض مسائل بھی محمدی ہیں جبکہ بعض الامور میں کچھ زیادہ تعلق علم عقیدہ سے نہیں ہے بلکہ وہ بطور تہنات و تکملات میں اور حکم الشیخ بالشیخ کے امور متصلہ الباب کا ذکر بھی اتنا رکلام میں آجاتا ہے سو وہ کچھ بیان اصول کے منافق نہیں ہے بلکہ ایمان و یقین و اذعان کو قوت و طاقت و کمال بخشنا ہے اس رسالہ میں انہیں علماء معتبرین کے اقوال نقل کئے گئے ہیں جنکے علم و فضل و تقویٰ و طہارت و تحقیق و تنقید پر کابر اعلیٰ کا براہ عمل کا براہ اعتماد ہے یا اونکے زلات پر ایمان انتقاد ہے و نہ رسائل و کتب اس علم کے مطلوب و مختصر جامع ہر طب و دیاس بہت ہیں ناظر غیر سناظر کو نظر کرنے سے ان فضول و اصول میں یہ بات بھی معلوم ہو جائیگی کہ کس عالم نے کون سی بات بیان میں اپنے عقائد کے زیادہ لکھی ہے اور کس نے فقط بیان اصول پر قناعت کی ہے یا کس نے مزید کشف کیا ہے اور کس نے اجمال کو منظور رکھا ہے لیکن معہذا جمع ان سبکے عقائد کا ایک ہے گو سبانی متفرق ہوں ۵

عبادات نشئت و حسنات واحد و کلی الی الہ الجہا لیشید

ارو میں اس رسالہ جامعہ اب تک تالیف نہوا تھا اللہ کے فضل و کرم سے یہ عجیب و نافع باوجود شتت حال کہ



درت غلیل میں انجام کو پہنچا

ما عقائد حیل تر گفتیم درو یائے معرفت سفتیم گرتو غواص بحر عرفانی قدر و ریگانہ خود دانی  
 هن وان کنت احسنث فیما جمعت واصبت فی الذی صنعت فذلک من عمیق فان الله وجزیل فضل و  
 عظیم انعم علی و جلیل طوله وان انا سأت فیما فعلت واخطأت اذ وضعت فما اجدر الانسا  
 بالاساءة والعیوب اذ لم یعصم و یحفظه علام الغیوب **س** وما ابرئ نفسی انی بشر  
 اسهو واخطی باله یحیی قدره ولا تری عن ذرا ولی بذی ذلی من ان یقول مقراً انی بشر  
 والله اسال ان یحیی هذا المسطور بالقول عند الحجة والعلماء کما اعون به من نظر قایدی الحساد  
 الیه والجهلاء لا اله الا هو لا معبود سواه وانی اشهد واستودع شهادتی هذه فی کتابی هذا وفی غیر  
 من الکتب الی رقتها انا علوان لا اله الا الله وحده لا شریک له له الملك وله الحمد یحیی ویمیت  
 وهو علی کلشی قدیر وان محمداً صلی الله علیه وعلی له وبارک وسلم عبید ورسوله وخاتمة الانبیاء الکرام  
 وشافعه العصاة الموحدين اصحاب الاثام فی يوم القیام لقد جاءکم رسول من انفسکم عزیز علیکم  
 حریص علیکم بالقرآن منین رؤوف رحیم فان تولوا فقل حسب الله لا اله الا هو علیه توکلت وهو رب العرش العظیم

## مقدمہ بیان میں فضل علم سلف کو علم خلف پر

اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں کسی جگہ ذکر علم کا مقام مرح میں کیا ہے اور کسی جگہ مقام ذم میں اول علم نافع ہے  
 اور ثانی غیر نافع مقام مرح میں فرمایا ہے قل هل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون اور فرمایا ہر شہد اللہ  
 ان لا اله الا هو الملائکۃ واولیاءہ اور فرمایا ہے قل رب زدنی علماً اور فرمایا ہے انما یتخشیہ اللہ من عباده  
 العلماء اور آدم ابو البشر کو نام شیا کے سکھاؤ تھے اور قصہ ان کے عرض کرنا کہ مالک پر ذکر کیا ہے یہ علم لغت تھا جو  
 ان کو تعلیم کیا تھا تاکہ نے کہا سبحان الله لا اعلمنا انک انت العلیم الحکیم اور قصہ موسیٰ اور خضر علیہما السلام میں  
 فرمایا ہے قل انما یطمع الغافلین اور سبیل سوس علم کا ذکر ان آیتوں میں کیا ہے یہ علم نافع ہے اور ایک قوم کو حال  
 سے خبر دی ہو کہ ان کو علم دیا تھا لکن ان کو علم نے کچھ نفع اور کوئی بخشایہ علم ہی فی نفسہ نافع تھا لکن صاحب علم نے  
 اس سے کچھ نفع لیا قال تعالیٰ مثل الذین حملوا التورۃ ثم لم یحملوها کذلک یحمل الحیل اسفاراً اسجہ عالم بے عمل کو مثل خرابہ  
 کو پیرایہ وقال تعالیٰ والذین علمیم نبأ اللہ انبیاہ ایا تنافستم فی اتباعہ لشیطان فکان من الغاوب اے قولہ

واتبعوا وقال تعالى فخلقهم خلف سدرة الكتاب ياخذون عرض هذا الاذني المرقوم ودرسوا ما فيه  
 وقال تعالى واضلهم على علمه آريل اس آيت كي يركه جكوا سر نه گراه كروا و اسكا علم غير نافع به تيره علم جكا وكر  
 بر وجه ذم كيا به منجمله اسكه يك علم محرم قال تعالى و يتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علم المن اشتد له ماله في  
 الاخرة من خلاقه وقال تعالى فلما جاءهم رسلهم بالبينات فرحوا باعذتهم من العلم وحق بهم ما كانوا به يستهزئون  
 وقال تعالى يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الاخرة هم غافلون اسطرح سنت مظهره من علم كوطرف نافع وغير نافع ك  
 تقسيم كيا به اور علم غير نافع سے پناہ مانگی ہو اور علم نافع کا سوال كيا ہو حدیث زید بن ارقم میں فرمایا ہے اللہ تعالیٰ  
 يك من علم لا ينفع ومن قد لا يفتشع ومن نفس لا تشبع ومن دعة لا يستقي لها رواه مسلم وخرجه اهل السنن من جہ  
 متحدة ردفا وفي بعضها ومن دعاء لا يسمع في بعضها من هؤلاء الاربعة اور حدیث جابر میں آیا ہو کہ حضرت صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم یوں کہتے تھے اللہ تعالیٰ اسالك علما نافعا واعني يك من علم لا ينفع حق النساء وابن ماجه ولفظهم ان النبي  
 صلعم قال سئل الله جل نافعاً ونفعي وباللہ من علم لا ينفع اور حدیث ابو ہریرہ میں آیا ہو کہ حضرت یوں کہتے ہو اللہ  
 افغني عما علمتني وعلمني ما ينفعني وزدني علماً وارفعني عما تنفعني رواه الترمذي اور حدیث انس میں آیا ہو کہ یوں نا  
 کرتے تھے اللہ اناسا لایما نادانا فاینما یرزنا غیرہ اسك واسالك علما نافعاً فرب علم غیر نافع خرجه ابو نعیم  
 اور حدیث برین میں نفعاً آیا ہے کہ ان من النبیا سحر وان من العلم جهلا خرجه ابو داود وصعصعہ بن صوحان نے  
 کہا ہے وہ علم جو جہل سے یہ ہے کہ ان یتکلف العالم الی علم مالا یعلم فجهلا ذلك ووسری تفسیر اسکی یہ ہو کہ جو علم نہ  
 ضرر دے نہ نفع کرے وہ جہل ہے اسکا بخانا بہتر ہے جاننے سے سو جب جہل ساتھ اسكه بہتر تیرا تو وہ علم  
 جہل سے بھی بدتر ہو جیسے علم حسد وغیرہ علوم کہ دین یا دنیا میں مضر ہیں حضرت سے تفسیر بعض علوم غیر نافع کی ہو  
 ہے فرما یل ابو داود وین زید بن اسلم سے آیا ہے کہ حضرت سے کہا تھا ما اعلم فلا ناسی فلان شخص کیا بڑا عالم ہے  
 فرمایا یعنی کس علم کا کہا یا نسا الناس فرمایا علم لا ینفع جہل لا یض اسکو ابو نعیم نے کتاب ریاضۃ المتعلمین میں حدیث  
 ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے اس میں یہ لفظ بھی ہے کہ انہوں نے کہا تھا اعلم الناس بالناس العرب واعلم  
 الناس بالاشعر بما اختلفت فیه العرب اسكه اخر میں یہ بھی فرمایا ہو العلم ثلاثة ما خلا من فہم فضل احکمة  
 او سنة فاعلة او فیسنة عادلین یہ سنا و صحیح نہیں ہے بقیہ نے اس میں غیر ثقہ سے تدریس کی ہے مگر آخر حدیث کو  
 ابو داود و ابن ماجہ نے ابن عمر سے روایت کیا ہے اس لفظ سے کہ العلم ثلاثة ما سأل ذلك فهو فضل آية  
 حکمة او سنة فاعلة او فیسنة عادلین اسکا اسناد میں عبد الرحمن بن زباد و افریقی ہے اسکا ضعف



مشہور ہے اور تعلیم انساب کا حدیث میں آیا ہے کیونکہ اوس سے صلہ ارحام کیا جاتا ہے حدیث ابوہریرہ میں فرمایا  
 ہے تعلموا من انسابکم ما تصلون بہ ارحامکم خرجہ احمد والترمذی ووسر القضا انکار فوجا یہ ہے تعلموا من انسابکم  
 ما تصلون بہ ارحامکم ثنائہم وتعلموا من العربیۃ ما تعرفون بہ کتاب اللہ ثم انتہی وتعلموا من النجوم ما  
 تھتدون بہ فی ظلمات الیل والبحر ثم انتہی وخرجہ ابن زنجیہ اسکے اسناد میں ابن ابی نعیم ضعیف ہے عمر طریقی الحد  
 عنہ نے کہا ہے تعلموا من النجوم ما تھتدون بہ فی ترکہ وخرجہ ثنائہم اسکو وتعلموا من النسبۃ ما تصلون بہ ارحامکم  
 وتعلموا ما یجیل لکم من النساء والنجیم علیہم ثنائہم واہ ابن زنجیہ من طریق نعیم بن ہشام ووسر الفطر کا یہ ہے  
 تعلموا من النجوم ما تعرفون بہ القبلة والطریق رواہ مسعر عن یحییٰ بن عبید اللہ تھنی رحمہم تعلیم نجوم کو واسطے استدلال طریق کو  
 لا باس بہ کہتے ہیں اور تعلیم منازل قمر میں رخصت دیتے تھے رواہ احمد اسحق بن راہویہ نے اثنا اور زیادہ کیا کہ  
 وتعلموا من اسماء النجوم ما تھتدون بہ لکن قناوہ رحمہم تعلیم منازل قمر کو مکروہ بتاتے تھے اور ابن عیینہ بھی اوسکی  
 رخصت نہیں تھی رواہ عن سبطاوس نے کہا ہے بہت سے نظر کر نیوالے نجوم میں اور سیکھنے والے حروف ابجا  
 کے ایسی ہیں جنکیلے کچھ نصیب تر ویک الحد کے نہیں سے خجہ حبیب حمید زنجیہ من روایۃ طاؤس عن  
 ابن عباس ابن رجب کہتے ہیں یہ معمول تھا تاثیر زیتیر کیونکہ علم تاثیر باطل محرم ہے اوسکے متنب یہ حدیث مروی  
 آئی ہے من اقتبس شعبۃ من النجوم فقد اقتبس شعبۃ من النار خرجہ ابو داؤد من حدیث ابن عباس مرفوعا  
 اور حدیث قبصہ میں فرمایا ہے العیاقۃ والطیۃ والطرق من الجحیم خجہ ابو داؤد عیافت کہتے ہیں  
 زہر طیر کو اور طرق کہتے ہیں خط کو زمین میں اس سے ثابت ہوا کہ علم تاثیر باطل محرم ہے اور عمل کرنا اوسکے  
 مقتضا پر عمل کرنے کے ہر طرف نجوم کے اور تقریب قزاقین کی واسطہ نجوم کے کفر ہے باقی رہا علم تاثیر سو  
 سیکھنا اوسکا بقدر حاجت کے واسطے استدلال و شناخت قبلہ و طرق کے نزدیک جہور کے جائز ہے اور جو اس  
 سے زیادہ ہے وہ محتاج الیہ نہیں بلکہ شائع کر نیوالا ہے اوس علم سے جو کہ اوس سے زیادہ اچھ ہے اور اکثر  
 تدقیق کرنا اس علم میں مؤوی ہونا ہے طرف بدگمانی کے بجانب محارب سلیمین جلا و نوحی اصحاب میں بناؤ گئے  
 میں چنانچہ اکثر اہل علم نجوم سے قدیم و حدیثیہ بدگمانی واقع ہوئی ہے اور یہ اسارت ظن حق میں نماز صحابہ و تابعین  
 کے بہت سے شہرہ و نصبات و وہات میں طرف اعتقاد خطا کو پہنچاتی ہے اسیلئے یہ امر باطل ہے امام احمد  
 نے استدلال کرنے کو حدیثی سے مکروہ رکھا ہے اور کہا ہے کہ روایت تو یوں آئی ہے کہ ما بین المشرق والمغرب  
 قبلۃ یعنی جدی و نحوہ کا اعتبار نہیں آیا ہے اور ابن سعد نے کعب پرہیزیات کا انکار کیا تھا کہ ان الفلاک یلحد

اسطرح امام مالک نے اسکا انکار کیا تھا چھین نے کہا ہے کہ زوال بلاد میں مختلف ہوتا ہے اس پر امام احمد نے انکار  
 فرمایا تھا وجہ انکار کی یا کسی اور کے انکار کی ایسے اقوال بھی ہے کہ حضرت نے اس میں کچھ شک نہیں فرمایا ہے  
 اگرچہ یہ لوگ وسیعین رکھتے ہیں دوسرے مشغول ہونا سناہ کے مودی طرف فساد عریض کے ہوتا ہے بعض  
 عارفین نے اس علم کو حدیث نزول پر انکار کیا تھا اور کہا تھا کہ ثلث لیل کا اختلاف بلدان کے مختلف ہوتا ہے  
 بہر نزول وقت معین پر کس طرح ہو سکتا ہے حالانکہ قبح اس اعتراض کا دین اسلام سے بالضرورة معلوم ہے اگر  
 حضرت صلعم یا ان کے خلفاء راشدین اس اعتراض کو سنستے تو معرض کے ساتھ مناظرہ کرتے بلکہ مبارک طرف  
 ایسی عفت کو کرتے یا اسکو زمرہ منافقین کذب میں ملحق فرماتے اسطرح کچھ حاجت توسع کی علم الناس  
 میں نہیں ہے عمر وغیرہ نے اس کو منع کیا ہے حالانکہ ایک گروہ صحابہ و تابعین کا عارف و معنی تھا ساتھ علم انسا  
 کے اسطرح توسع علم عربیت میں لغت و نحو علم اہم سے باز رکھتا ہے اور وقوف ہمراہ اس کے علم نافع سے محروم  
 کر دیتا ہے قاسم بن حمیمہ علم نحو کو گروہ رکھتے تھے اور کہتے تھے اول شغل و آخر بغی مراد انکی توسع علمی  
 علم میں اسطرح امام احمد توسع کو علم لغت میں اور معرفت عربیت میں گروہ رکھتے تھے چنانچہ ابو عبیدہ پراسیابت  
 انکار کیا تھا اور کہا تھا ہوشن عاھو ہم منہ اسی جگہ سے یہ بات کہی جاتی ہے کہ العربیۃ فی الکلام کاملہ فی الطعلم  
 یعنی فقط اسقدر نحو حاصل کرے جس سے کہ کلام صحیح صالح کہہ سکے جسطرح کہ ذرا سناٹک کہا نہیں بقدر صلاح کے  
 ڈالتے ہیں اور جب تک زیادہ ہو جاتا ہے تو کہا ناگہر جاتا ہے اسطرح علم حساب ہے کہ اوس کو بقدر حاجت  
 کے حاصل کرے جس سے تقیم فرائض و حساب وغیرہ امور کی قسمت و ریاضت تحقیق کی ہو سکے اور جو اس مقد  
 سے زیادہ ہے وہ علم غیر نافع ہو اوس کو کچھ کام نہیں نکلتا مگر مجرب ریاضت اذبان و صقل گری افہام سواد کی  
 کچھ حاجت نہیں ہے و تو علم اہم سے باز رکھتا ہے میں کہتا ہوں مقدار ضروری علوم کا بیان مفصل کتاب  
 احیاء العلوم سے معلوم کرنا چاہیے بہر احیاء الاحیاء سے بہر ان العرفان ہے جو وہ علوم جو بعد صحابہ کے حادث  
 ہو کر ہیں اور ان میں اول علوم والوں نے توسع کیا ہے اور ان کا نام علوم رکھا ہے اور یہ گمان کرتے ہیں کہ  
 جو شخص اول علوم کا عالم نہیں ہے و جاہل باگراہ ہے سون سب علوم بدعات ضلالت اور محدثات اور  
 امور مذہبی عنہا میں متجدد ہو ایک وہ علم ہی ہے جسکو معتزلہ نے احداث و ایجاد کیا تھا یعنی کلام کرنا قدر و ضرب مثال  
 بدین حالانکہ غرض کرنیے قدر میں نہیں آئی ہے ابن عباس مرفوعا کہتے ہیں لا یزال من ہذا الامۃ موقیاً و مقاد  
 مالم یشککوا فی الولدان والقدر رواہ ابن حبان والحاکم و قد روی موقوفاً ورجح بعضهم وقفہ



اور ابن مسعود نے رفعاً کہا ہے (اذکر احباب المسکوا واذکر احباب النجوم فامسکوا رواہ البیہقی  
 و قد روی عن وجہ متعدده فی سانیہ ما قال ابن عباس نے سیون بن مہران سے کہا تھا خبردار جو تو نے  
 کبھی نجوم میں نظر کی کہ یہ نظر طرف کہانت کے بلاتی ہے اور خبردار جو قدر میں گفتگو کی کہ یہ طرف زندقہ کے  
 بلاتی ہے اور خبردار جو تو نے کسی ایک صحابی حضرت کو برا کہا کہ اسے کھو اور نہ ہو منہ آگ میں ڈالے گا دھجہ انجم  
 من فوقہ و لا یجہد فہ تہی خوض کرنے سے قدر میں کئی طرح پر پہنچتی ہے ایک یہ کہ بعض کتاب سر کو  
 بعض پر لگا رہی مثبت ایک آیت سے انزع اثبات کا کرے اور نافی دوسری آیت سے نفی قدر کی نکالو  
 پہر یا ہم مجاہدہ چلیو یہ صورت عہد حضرت میں واقع ہوئی تھی اس پر حضرت نے غصہ فرمایا تھا اور منع کیا تھا یہ شکل  
 منجملہ اختلاف کے قرآن میں ہے اور چکر ٹا ہے اس کی کتاب مقدس میں حالانکہ اس سے نہیں آئی ہے و مگر  
 خوض کرنا ہے قدر میں اثباتاً و نفیاً بقیاسات عقلیہ جس طرح قدر یہ کہتے ہیں لو قد و قضاۃ عذاب کان ظالماً  
 اور جبر یہ نے کہا ہے ان الله جبنا العباد علی افعالہ و نحو ذلک تیسرے خوض کرنا ہو راز قدر میں حالانکہ اس سے  
 علی مرتضیٰ وغیرہ سلف نے منع کیا ہے کیونکہ بندہ اس کی حقیقت پر مطلع نہیں ہو سکتے ہیں پہر منجملہ محدثات امور  
 کے جسکو معتزلہ اور اسکے ہم آوازوں نے احداث کیا ہے کلام کرنا ہو اس کی ذات و صفات میں باولہ عقول  
 حالانکہ اس کا خطر کلام فی القدر سے بھی بڑھ کر ہے کیونکہ کلام کرنا قدر میں کلام تھا اس کے افعال میں اور یہ کلام  
 ہے اس کی ذات و صفات میں پہر یہ لوگ دو قسم پر ہو گئے ایک قسم وہ جو جنہو بہت سے صفات الہیہ کی جو کتاب و  
 سنت میں وارد ہیں نفی کی ہے اس لئے کہ اس کے نزدیک وہ صفات مستلزم تشبیہ بالخلق ہیں تو جس طرح کہ  
 معتزلہ نے کہا ہے لو دوی لکان جسم لا ند لا یری الا فی جہۃ آوریہ کہا کہ لو کان لا کلام لا یسمع لکان جسم  
 انہیں کے موافق وہ قوم ہے جو نفی استوار و حسن علی العرش کی کرتی ہے وجہ اس نفی کی یہی تشبیہ ہے سو یہ  
 طریق معتزلہ و جمعیہ کا ہے سلف نے انکی تدبیر و تفصیل پر اتفاق کیا ہے بہت سے لوگ منجملہ متجسّمین متسببین اور  
 احدث کے انہیں کے رستہ پر اصل امور میں چلتے ہیں دوسری قسم وہ ہے جسے قصد اثبات صفات کا اولہ  
 عقول ہو کیا جنہیں کہ کوئی اثر وار نہ تھا اور نفی والوں پر رد کیا مقاتل بن سلیمان اور انکو العین جیسے نوح بن  
 ابی مریم وغیرہ کا طریقہ یہی تھا پہر ایک گروہ محدثین قدیم و حدیث کا اسکے تابع ہو گیا یہی مسلک کر امیہ کا بھی تھا  
 انہیں سے بعض نے واسطہ اثبات صفات کے جسم ثابت کیا لفظاً یا معنی اور بعض نے اس کے لئے وہ صفات  
 ثابت کئے جو کتاب و سنت میں نہیں آئے ہیں جیسے حرکت وغیرہ جو کہ نزدیک اسکے لازم صفات ثابتہ سے سلف

مقابل پر بابت رو کرنے کے جہم پر بادۂ عقل انگار کیا تھا اور مقابل پر طعن کر نہیں سبالغہ فرمایا تھا اور بعض فی  
 اوسکے قتل کو حلال کر دیا تھا ہم مکی بن ابیہم شیبہ الخاری وغیرہ لغرض نہیک بات ہی ہے کہ حسیہ سلف صالح تھے کہ  
 آیات و احادیث صفات کو ضبط پر کہ وہ انہی میں بغیر تفسیر و تکلیف و تمثیل کے جاری کر تو کسی سلف سے خلاف اسکو  
 البتہ کچھ صحت کو نہیں پہنچا ہر خصوصاً امام احمد رضی اللہ عنہ سے اسطرح خوض کرنا معافی صفات میں دوسرے  
 امثال کرنا نچا ہے اگرچہ بعض لوگوں نے جو کہ زمانہ امام احمد کو قریب تھے کچھ کچھ ایسا کام باتباع طریقہ مقابل کیا  
 ہے لکن اس بارہ میں مقابل کی پیروی کرنا نچا ہے بلکہ ائمہ اسلام کی اقتدار کرنا واجب ہے جیسے ابن مبارک  
 و امام مالک سفیان ثوری و اوزاعی و امام احمد و سحن و ابوعبید و نحوہم ان سبکی کلام میں کوئی شخص سو کلام  
 مستکین کے نہیں پائی جاتی پہر کلام فلاسفہ کا کیا ذکر ہے کہی مسلمان نے امام احمد کے کلام میں کوئی جرح  
 و فحش نہیں کی ابوزرعہ رازی کہتے ہیں جس شخص کے پاس کچھ علم ہے اور اوسنے صیانت و حفاظت اپنے علم کی  
 علی اور نہ میں اس علم کو محتاج کسی شخص کا علم کلام سے ہوا تو وہ طریقہ سلف پر نہیں ہو پہر منجملہ محبتات امور کے و  
 ضوابط راہ و قواعد عقل میں جو کہ فقہاء اہل راہ نے احداث و ایجاد کئے ہیں اور فروع فقہ کو طرف دیگر رو کیا ہے  
 خواہ وہ مخالف سنن ہوں یا موافق سنن ان فروع کو انہیں قواعد مقررہ پر جاری کرتے ہیں اگرچہ اصل اوکی  
 تاویل سے نصوص کتاب و سنت پر لکن یہ تاویلات ایسی ہیں کہ انکا غیر دینین مخالف انکو سو سواسی بانگا انکار  
 ائمہ اسلام نے کیا ہے فقہاء اہل راہ کو پر حجاز و عراق میں اور بہت کچھ مبالغہ اسکو ذمہ و انگار میں فرمایا ہے کہ  
 ائمہ و فقہاء اہل حدیث سسودہ نابع حدیث صحیح میں وہ حدیث کہیں سے بھی ہاتھ آئے جیکہ معمول بہ ہو نزدیک صحی  
 و سن بعد ہم کے یا نزدیک ایک گروہ صحابہ و تابعین تبع تابعین کے پہر جس حدیث کو ترک پر سلف نے اتفاق  
 کیا ہے اوسپر عمل کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ انہوں نے جو اسکو چھوڑا ہے تو کچھ جان ہی کر ترک کیا ہے کہ وہ  
 لائق عمل کے نہیں ہے عمر بن عبدالعزیز کہتے تھے خدمت من لاری و ابیوا فقی من کان قبلہ فافہم کا ناوا علم منکھ  
 رہی و حدیث جو کہ خلاف عمل اہل مدینہ ہے سوا امام مالک کا یہ طریقہ تھا کہ وہ عمل اہل مدینہ کو اخذ کرتے تھے اور  
 اکثر سلف آخذ بالحدیث تھے منجملہ اول خیروں کے خبر سلف نے انکار کیا تھا ایک علم جہل و خصام مدبر سے مسائل حلال  
 و حرام میں کیونکہ ائمہ اسلام کا یہ طریقہ نہ تھا یہ جہل اتو بعد انکے زمانہ کے نکلا ہے اسکو فقہاء عراق نو مسائل خلاف  
 بین الاثنیۃ و اثنیۃ میں نکالا اور کتب خلاف تالیف کئے اور بحث و جدل کو اول مسائل میں بہت کچھ وسعت  
 بخشی ابن رجب کہتے ہیں دکل لا محض لا اصل لہ سو یہی فن انکا علم پہلے اور اسنے انکو علم نافع سے

مناظرۃ اہل راہ

۱۱



روک دیا اسپیکر سلف نے اس فن پر انکار کیا ہے اور حدیث مرفوعہ میں آیا ہے ماضی قوم بعدہک الاوقا  
 الجدل ثم فاضلہ لك الاجل الابلہم قوم خصوصاً رواہ اہل السنن اور بعض سلف نے کہا ہے حسب  
 ساتھ کسی بندہ کے ارادہ خیر کا کرتا ہو تو اس کے لئے دروازہ عمل کا کھول دیتا ہے اور دروازہ جہل کا بند کر دیتا  
 ہے اور جب ساتھ کسی بندہ کے ارادہ شر کا کرتا ہے تو باب عمل کو بند کر کے باب جہل کھول دیتا ہے امام  
 مالک نے فرمایا ہے ادرکت هذا البلد وانہم لیکونون هذا الاکناد لکن فیہ الناس البعید مراد اس سے مسائل  
 خلاف میں امام کثرت کلام اور فتی کو عیب جانتے تھے اور کہتے تھے تیکھا احکم کا نہ جمل مختلفہ بقول ہو گا ہوا  
 یزد فی کلامہ اسپر ح جواب ینا کثرت مسائل میں مکر وہ رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے یسئلک  
 عن الروح فقل الروح من امر ربی ویکھو اسکا انکے سوال کا کچھ جواب نہیں دیا کسی نے امام مالک سے  
 کہا تھا آدمی عالم سنن ہوتا ہے سنن کی طرف سے جہل کرتا ہے کہا جہل کیوں کر وسنت کی خبر کر دو اگر  
 مسائل یا سامع قبول کرے بہتر ورنہ خاموش رہے اور کہتے تھے کہ جہل و مرار علم میں نور قلب کو لیجاتا  
 ہے مرار یعنی جھگڑنا علم میں لگو سخت کر دیتا ہے اور باہم دشمنی پیدا کرتا ہے اکثر مسائل میں جو افسے پوچھے  
 جاتے تھے کہ بدیہو کہین نہیں جانتا ہوں امام احمد اس امر میں انہیں کے رستہ پر چلتے تھے حدیث شریف  
 میں کثرت مسائل و اغلو طات مسائل سو اور مسائل سے قبل وقوع حوادث کی نہی آئی ہے وفی الذلیل  
 ذکرہ معہذا کلام سلف وائمہ میں جیسے ہر سہ مجتہدین اور اسحق بن راہویہ میں تنبیہ ہے تأخذ فقہ و مدارک  
 احکام پر لکھام وخبیر مختصر جس سے مقصود کا فہم بغیر طول و اسباب کے ہوتا ہے اور انکو کلام میں رد  
 اقوال مخالفہ سنت بالطف اشارہ و احسن عبارہ موجود ہے جو اسکو فہم کر لیتا ہے و اطال کلام تکلیف  
 سے اس باب میں بعد انکے بے نیاز ہو جاتا ہے بلکہ اکثر یہ دیکھا گیا ہے کہ وہ کلام طویل و نکاح اسقہ  
 صواب پر مضمّن نہیں ہوتا ہے جو صواب انکو اس کلام مختصر میں موجود ہوتا ہے سلف امت وائمہ ملت میں جس  
 کسینے کثرت خصام و طول جہال سے سکوت کیا تھا وہ کچھ بسبب جہل و غجر کے تھا بلکہ علم خشیت خدا کی راہ  
 سے تھا اور جس کسی نے بعد انکے تکلم و توسع کیا سو کچھ اسلئے نہیں کیا کہ وہ مختص تھو ساتھ اس علم کو اور  
 کوئی دوسرا عالم ساتھ اس کے تھا بلکہ وہ کلام و توسع و نکاح محبت کلام و قلت و رع کی راہ سے تھا کا قال  
 الحسن وسمع قوم یجادون ہولاء ملکوا العبادۃ وحقّ علیہم القول وقلّ درعہم منکموا مہدی بن میمون کہتے  
 ہیں ایک مرد نے محمد بن سیرین کے ساتھ مرار کیا و سچہ گئے کہا میں جانتا ہوں جو تیرا ارادہ ہے یعنی اگر میں

تیرے ساتھ جھگڑا کروں تو میں عالم بابا ہر اٹھیر دن دوسری روایت یوں ہے انا اعلیٰ بالماء منہ  
 ولکن لا اماریک ابراہیم مخفی کہتے ہیں ماخاضت قط عبد الکریم جبرری نے کہا ہے ماخاضت قط  
 جعفر بن محمد نے کہا ہے تم جو خصوصیات کرنے سے دین میں کہ یہ لوگوں مشغول کرو تو میں اور نفاق کو مورخ  
 ہوتے ہیں عمر بن عبد العزیز کہتے تھے اذا سمعت المرء فاقص اور یہی کہتے تھے کہ جو شخص اپنی دین کو نشانہ  
 خصوصیات کا بنائے گا وہ کثیر التقل ہوگا سابقین نے علم کی راہ سے وقوف کیا بصارت کی راہ سے باز رہے  
 ورنہ وہ توجہ پر بڑی قوی زور دے کر آس بارہ میں کلام سلف کا بہت ہے متاخرین فقہ میں پڑ گئے  
 اس گمان پر کہ جو شخص مسائل میں کثیر الکلام والجدال وانحصام ہو وہی بڑا عالم ہے حالانکہ یہ بات نہیں ہے یہ تو  
 جہل محض ہو اگر بر صحا و علما محاکمہ و محاکمہ و معاذ و ابن مسعود و زید بن ثابت کہ یہ کس طرح کو لوگ  
 تھے انکا کلام ابن عباس کے کلام سے کثیر تھا حالانکہ یہ ابن عباس سے اعلم تر تھے اس طرح کلام تابعین کا  
 کلام صحابہ سے اکثر ہے حالانکہ صحابہ اون سے اعلم تر تھے اس طرح کلام تبع تابعین کا نسبت کلام تابعین کا کثیر  
 تھا حالانکہ تابعین علم میں اون سے زیادہ تر تھے عرصہ کہ علم نہ کثرت روایت کا نام ہے نہ کثرت مقال کا وہ تو ایک ذوق  
 ہے جو اندر دل کے پھینک دیتا ہے بندہ سب اس جگہ کے درمیان حق و باطل کے تمیز کر لیتا ہے ہر اس  
 سے عبارات و حیزہ مقصرہ مقاصد تبصر کرتا ہے حضرت صلح کو جامع کلمہ و کلمہ کہی ہو اور کلام مختصر کر گئے  
 عطا ہوا تھا و لہذا کثرت کلام سے اور توسع کرنے سے قیل و قال میں نہی آئی ہے اور حضرت نے فرمایا ہوا اللہ  
 لم یبعث نبیا الا مبغوا و ان تشقیق الکلام من الشیطان مطلب یہ کہ پیغمبر اتنی ہی بات کرتا ہے  
 جس سے بلاغ حاصل ہو جائے کسی کثرت قول و شقیق کلام سو وہ مذموم ہے حضرت کا خطبہ قصید یعنی متوسط  
 ہوتا تھا اور جب بات کرتے تو اگر کوئی شمار کر نیو لا اول کلمات کو شمار کرنا چاہتا تو گن لیتا اور فرمایا کہ بعضا بن  
 سحر ہوتا ہے یہ ارشاد بطور ذم کے فرمایا ہے نہ بطور مدح کے جس طرح کہ بعض لوگوں نے گمان کیا ہے جو شخص  
 سیاق الفاظ حدیث میں تامل کر لے گا وہ اس مطلب پر یقین لائیگا ابن عمر و رفعا کہتے ہیں ان الله لیبغض  
 البلیغ من الرجال الذی یتخلل بلسانہ کما یتخلل البقرة بلسانہا رواہ الترمذی اس باب میں اور بہت سی  
 حدیثیں مرفوع و موقوف آئی ہیں عمر و سعد و ابن مسعود و عائشہ و غیر ہم سے تو اب یہ اعتقاد کرنا واجب ہوا کہ  
 جو شخص کثیر القول اور باسط الکلام ہے غم میں کہہ علم تر نہیں ہے اس شخص کو جو کہ سخن ہے ابن عباس  
 کہتے ہیں ہم جہلہ مردم کے ساتھ مبتلا ہو گئے جو حق میں متوسع القول کے متاخرین میں سے یہ اعتقاد رکھتے



ہیں کہ وہ افضل تر ہے متقدمین سے پہر انہیں کسی کا یہ عقیدہ ہے کہ یہ شخص بہر تقدم سے افضل ہے کیا صحابہ اور  
کیا من بعد ہم کیونکہ کثیر البیان والمقال ہے اور کوئی شخص انہیں یہ کہتا ہے کہ یہ کثیر المقال فقہار سبعہ مشہورین  
متبعین سے بھی افضل تر ہے حالانکہ اس سے یہ بات لازم آتی ہے کہ ہر متاخر ساری متقدمین سے بہتر ہو  
کیونکہ یہ فقہار سبعہ نسبت اول لوگوں کے جو ان سے پہلے تھے اکثر القول میں سوجب وہ لوگ جو بعد ان فقہار کے  
آئے ہیں سبب تساع قول کے ان سے عالم تر نہیں تو یہ لوگ اول لوگوں سے جو نسبت ان کے اقل القول تھے  
جیسے ثوری و اوزاعی و لیث و ابن مبارک اور ان کا طبقہ بالاولیٰ اعلم و افضل ہوئے بلکہ اول لوگوں سے بھی  
بہتر ہوئے جو ان سے پہلے تھے جیسے تابعین و صحابہ کیونکہ وہ نسبت اول لوگوں کے جو بعد ان کے آئے ہیں اقل الکلام  
تھے حالانکہ یہ تنقص عظیم ہے واسطے سلف صالح کے اور سائر فن ہے ساتھ ان کے اور ان کا منسوب کرنا ہر  
طرف جہل و قصور علم کو دلائل و لاقۃ الا باللہ ابن مسعود نے حق میں صحابہ کے بہت سچی بات کہی ہر  
انہم ابی الا قلوبا و اعقبا حلوا و اقلها تکلفا و زوی نحوہ ایضا عن ابن عمر یہ اشارہ ہے طرف  
اس کے کہ جو لوگ بعد صحابہ و تابعین کے آئے وہ قلیل العلم کثیر الکلف میں ابن مسعود نے یہ بھی کہا ہے انکہ ذلک  
کثیر علمائہ قلیل خطابہ و سیاتی بعد کہ زمان قلیل علمائہ کثیر خطابہ سو جو شخص کثیر العلم قلیل القول ہے وہ  
مدوح ہے اور جو شخص العکس اس کے ہے وہ مذموم ہے ابن جب نے کہا حضرت صلعم نے واسطے اہل میں کی  
شہادت ایمان و فقہ کی دی ہے یہ لوگ سب لوگوں میں اقل الکلام اور متوسع فی العلوم میں ان کا علم ان کے انہیں  
علم نافع ہے یہ اپنی زبان میں قدر محتاج الیہ کو علم سے بیان تبصیر کرتے ہیں و هذا هو الفقه و العلم النافع  
غرض کہ فضل علوم وہ علم ہے جو کہ تفسیر قرآن اور معانی احادیث سید الانام میں ہو اور کلام حلال و حرام میں  
ہے جو کہ صحابہ و تابعین و تبع تابعین سے ماثر ہو کر زمن ائمہ مشہورین اسلام تک پہنچی جنکی دین میں اقتدا  
کی جاتی ہو اور جنکے نام ہم اوپر لکھی ہیں سو ضبط کرنا اوس شے کا جو ان سے مروی ہے اس باب میں فضل علم  
ہے عمرہ نفہم و تفقہ اور جو توسع کے بعد ان کے زمانے کے حادث ہوا ہے اوس میں اکثر کچھ خیر نہیں ہے مگر یہ  
کہ ان کے کلام کی شرح ہو اور جو بر خلاف ان کے کلام کے ہے وہ اکثر باطل ہے اوس میں کچھ منفعت نہیں بلکہ  
انہیں کے کلام میں کفایت و زیادت ہے ان کے بعد جو لوگ ہوئے ان کے کلام میں کوئی حق نہیں ملتا ہے  
لکن وہ حق کلام میں ان ائمہ کے اوچر لفظ و اخر عبارت میں موجود ہے اور جو باطل ان کے من بعد کے کلام  
میں پایا جاتا ہے اوس کا بطلان ان کے کلام میں موجود ہے مگر اوس شخص کے لئے جو فہم و اہل رکھتا ہے پہر ان کو

کلام میں وہ معانی بریلوہ و آخذ دقیقہ موجود ہیں کہ من بعد کم کو اس طرف راہ نہیں ملتی اور کوئی اس تک نہیں پہنچتا پس جو شخص کہ علم کو انکو کلام سے حاصل نہیں کرتا ہے اس سے یہ خیر شیر باطل فوت ہو جاتی ہے اور وہ بہت سے باطل میں جاگرتا ہے بوجہ متابعت متاخرین کے ہر شخص کہ ارادہ انکو کلام کے جمع کر نیکا رکھتا ہے وہ محتاج ہوتا ہے معرفت صحیح کا سقیم سے اور یہ بات معرفت جرح و تعدیل و علل سے حاصل ہوتی ہے جسکو اس امر کی شناخت نہیں ہو وہ جو کچھ نقل کرتا ہے اس پر وثوق نہیں ہو سکتا بلکہ خود اس پر حق و باطل تقبیل رہتا ہے اور وہ اپنے علم پر وثائق نہیں ہوتا جس طرح کہ قلیل العلم لوگ روایت حدیث پر یا مرویات سلف پر بوجہ جہل کے صحیح کو سقیم سے وثوق نہیں کرتے ہیں بلکہ وہ سبب اپنے جہل کے یہ بات تجویز کرتے ہیں کہ یہ سبب باطل ہے کیونکہ انکو سرے سے پورے ہی چل نہیں ہے جسکے سبب سے صحیح و سقیم کو شناخت کر سکیں اور اسی نے کہا ہے علم وہ ہے جو اصحاب محمد صلعم لاکھوں اسکے سوا جو کچھ ہے وہ علم نہیں ہے یہی قول امام احمد رح کا ہے اور حقیقین تابعین کے کہا ہے کہ انت عیبا بین کتابتہ و سن کہ چنانچہ زہری کلام تابعین کو لکھتے تھے اور صالح بن کیسان خلاف انکے کرتے ہیں ترک کتابت کلام تابعین پر نادم ہوئے ابن جب کہنو میں ہمارے زمانہ میں لکھنا کلام سلف ائمہ اور سلف مقتدوی ہم کا زمانہ شافعی و احمد و اسحق و ابو سعید متعین تھا آدمی کو چاہیے کہ اس علم سے جو بعد سلف کے حادث ہوا ہے پر حذر رہے اسلئے کہ بعد انکے حوادث کثیرہ حادث ہوئے ہیں اور ایسے لوگ پیدا ہوئے جو منسوب ہیں طرف متابعت حدیث کے جیسے ظاہر ہے و نحو کم کو ان کے سخت مخالف ہیں سبب شد و ذ کے ائمہ سے اور اپنے فہم میں اونے منفرد ہو گئے ہیں اور جس بات کو ائمہ نے اپنے انگوٹے اخذ کیا تھا اسکو یہ اخذ کرتے ہیں معذک داخل ہونا کلام متکلمین و فلاسفہ میں شر محض ہے اور یہ بات بہت کم کوئی شخص ان فنون میں داخل ہوا اور ساتھ بعض اہل علوم مذکورہ کے آلودہ و متکلم نہ ہو امام احمد نے فرمایا ہے ناظر فی الکلام اس بات سے خالی نہیں رہتا کہ جمیعہ ہوا اس طرح باقی ائمہ سلف نے تذہر کی ہے اہل کلام سے اگرچہ وہ ذب عن ہستہ کیوں نکرین اور وہ جو مجہول کلام محدث اور مجہول متکلمین کے کلام میں مذمت و ان لوگوں کی پائی جاتی ہے جو ضوابط مبدل میں توسع نہیں کرتے ہیں اور یہ لوگ انکو منسوب طرف جہل یا حسو یا عدم معرفت یا مد کو کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ عارف اپنے دین کے نہیں ہیں سبب باتیں انکی خطوات شیطان ہیں لغو ذبا لمدنہ منجہ محدثات علوم کے ایک کلام کرنا ہے علوم باطنہ میں ساتھ مجہورائے یا ذوق یا کشف کے جیسے معارف و اعمال قلوب اور اسکے

لہذا ضروری ہے ان کو  
جمع

کلام



توابع میں کہ اس میں خطر عظیم ہے آسمان ائمہ نے اس امر پر انکار فرمایا ہے جیسے امام احمد وغیرہ اور ابوسلمہ  
 کہتے تھے مجھ پر کوئی کلمہ نکتہ قوم سے گزر کر رہا ہے میں اس کو قبول نہیں کرتا مگر سیراہ در شاہ عدل کے ایک  
 کتاب دوسری سنت اور سید لطیف حنفیہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے علمنا ہذا مقید فی دایۃ مشید علی الکنا  
 والسنة فمن لم یقع القرآن ولم یکتب الحدیث لا یقتدی بہ فی علمنا ہذا ابن رجب کہتے ہیں بخبر اس  
 باب کا بہت کثرت وہ ہو گیا ہے اور اقوام کثیرہ اوسمیں داخل ہو کر انواع و اقسام کے مذاہب میں پڑ گئے اور یہ  
 دعویٰ کرنے لگے کہ اولیاء اللہ فضل میں انبیاء سے یا وہ تنفی میں ان پیغمبروں سے اور جو شرائع اللہ کے  
 رسل لائے تھے ان کو نقص کرنے لگے اور مدعی حلول اتحاد کو ہو گئے اور وحدت وجود وغیر ذلک کے  
 قائل ٹھہرے حالانکہ یہ سب اصول میں کفر فسق و عصیان کے مثل دعویٰ اباحت و محل مخطورات شریع  
 ہیں اس طریق میں بہت ایسی چیزیں داخل کر دیں جو دین میں سے بالکل نہ تھیں بعض نے یہ اعتقاد کیا  
 کہ ایسے ترقیق قلوب حاصل ہوتی ہے جیسے غنا و نقص اور کسی نے یہ سمجھا کہ مراد اسے ریاضت نفوس ہے  
 جیسے عشق و محرمہ کا اور نظر کرنا طرف حسین ثکول کے ۵

ذکر بہت حسری شوق یا رنجیدہ و خون ز سائے ابرہا رنجیدہ

اور بعض نے یہ زعم کیا کہ انہیں کسر نفوس و تواضع ہے جیسے شہرت لباس وغیر ذلک کہ شریعت میں  
 نہیں آئی پھر بعض شبہا انہیں ایسی ہی جو اللہ کے ذکر اور نماز سے روکتی ہیں جیسے غنا و نظر محرم یہ  
 لوگ اس امر میں مشابہ اون لوگوں کے ہو گئے جنہوں نے اپنے دین کو لہو و لعب ٹھہر لیا ہے ۵

فانی الغناء فکا کجید تنافقوا واللہ ما دققوا جل اللہ

ابن رجب فرماتے ہیں علم نافع ان سب علموں میں سے یہی ضبط کرنا مخصوص کتاب و سنت کا اور سمجھنا  
 ان کے معانی کا اور تنقید ہونا ساتھ تاثرات صحابہ و تابعین و تبع تابعین کے معانی قرآن و حدیث میں ہے  
 اور جو کلام اونسے دربارہ حلال و حرام و زہد و فائق و معارف وغیر ذلک آیا ہے اس کے ساتھ تنقید ہونا کہ  
 اور تیسرے صحیح میں سقیم سے کوشش کرنا ہر جہد کرنا و قوف پر ان کے معانی و تفہیم میں و فی ذلک کفایۃ لمن عقل و شغل  
 بالعلم النافع جو کوئی شخص اس پر قوف کر کے اخلاص قصد کا اوسمیں لوجہ اللہ کرتا ہے اور اللہ سے استعانت  
 چاہتا ہے تو اللہ اس کی اعانت کرتا ہے اور اس کو راہ پر لگا کر توفیق تہدید و فہم و الہام عطا فرماتا ہے اسدم  
 علم کا ثمرہ اس کو حاصل ہوتا ہے وہی خشیۃ اللہ تعالیٰ کا قال عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ من عبادہ العلماء اور ابن مسعود وغیرہ نو

کہا ہے کہی خشیت اللہ علماء کو فہ بالاعتقاد باللہ جہلا اور بعض سلف نے فرمایا ہے لبس العلم بکثرة الزاویۃ ولیکن العلم الخشیتۃ اور بعض نے کہا ہے من خشی اللہ فہو عالم ومن عصاه فہو جاهل سلف صلحا رکاکلام اس باب میں بہت ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ علم و امر و روائت کثرت کرتا ہے ایک امر کی معرفت پر کہ امر کن اسما حسن و صفات علیا و افعال باہرہ کا مستحق ہے یہ شناخت اجلال اعظام خشیت و مہابت و محبت و رجائو الہی کے مستلزم ہوتی ہے امر دیگر شناخت اس بات کی ہے کہ امر تعالیٰ کو اعتقادات و اعمال ظاہرہ و باطنہ و اقوال میں سے کون سی شے محبوب و پسندیدہ ہے اور کس چیز سے وہ کراہت و غصہ فرماتا ہے جس شخص کو اس بات کا علم حاصل ہو جاتا ہے تو وہ طرف اوس چیز کے شتابی کرتا ہے جیسے کہ امر کی محبت و خوشی و رضا ہوتی ہے اور جس چیز کو کہ وہ مکر وہ و مخطو و ناخوش رکھتا ہے اوس سے یتخص و دور بھاگتا ہے پس جبکہ علم نے اپنے صاحب کو یہ ثمرہ عطا کیا تو یہ علم نافع ٹھہرا اور جب نافع ہو کر دلیں دسنے لگے و قاری پڑا تو اب وہ دل امر کے لئے خاشع اور شاکستہ اور سانسو اسکی ہیبت اجلال خشیت و محبت و تعظیم کے ذلیل و خوار ہو جائیگا اور جب دلیں خشوع و ذل و انکسار آگیا تو اب نفس و سکا فراسو حلال پر دنیا سے قانع ہو کر شکم سیر رہیگا یہ قناعت اسکے لئے موجب نیک دنیا میں ہو جائیگی اور ف سب کو فانی سمجھ لیگا مال و جاہ و فضول عیش کا کچھ حظ باقی نہ رہیگا کیونکہ عدم قناعت سے نزدیک امر تعالیٰ کے خطر اسکا نفیم آخرت سے گھٹ جاتا ہے اگرچہ یہ شخص نزدیک امر کے کریم ہو ان عمر وغیرہ سلف نے اسطرح کہا ہے اور یہ مرفوعا بھی مروی ہے یہ بات اسکے موجب ہے کہ درمیان بندہ اور درمیان رب کے ایک معرفت خاصہ ہو کہ جب وہ امر سے کچھ مانگے تو امر اسکو دے اور جب کچھ دے گا کرے تو قبول فرماوے جسطرح کہ حدیث آہی یعنی قدسی میں آیا ہے لا یزال عبد یتقرب الی باللہ فل یقرب حتی احبہ الی قولہ فلاتئ سألنہ لاعطینہ ولان استعاذنہ لایعینہ و فی روایتہ ولانئ دعا لاجیبہ حضرت نے ابن عباس کو وصیت کی تھی احفظہ اللہ بحفظک احفظ اللہ تجدد امامک تعرف الی اللہ فی الدخایع فک اللہ فی السندۃ الحاصل ثنائین ہو کہ درمیان عبد و رب کے ایک معرفت خاصہ دل سے اسطرح پر ہو کہ امر کو قریب اپنے پاکر خلوت میں نہا تہہ اسکے ستائش ہو اور حلاوت ذکر و دعا و مناجات و لذت خدمت آہی پا کر یہ بات اوسی شخص کو حاصل ہوتی ہے جو امر کی اطاعت سر و علانیہ میں کرتا ہے و سبب بن ورد سے کہا تھا عل یجد حلاوة الطاعة من عصبہ قال لا ولا من ہمہ ہر حجب بنہ اس انس و حلاوت کو پالیتا ہے تو وہ عارف رب ٹھہرتا ہے درمیان اوسکے اور رب کے ایک شناخت خاص ہو جاتی ہے کہ



جب کچھ مانگے تو وہ اسکو ملے اور جب کچھ چاہے تو دیا جائے جس طرح کہ شعوانہ نے فضیل سے کہا تھا اَمَّا  
 بَيْنَكَ وَبَيْنَ رَبِّكَ اِذَا دَعَاكَ اَوْ تَوَخَّشْتَ اَلْغِيَا تَبْدَهُ هَمِيشَةً شَدِيدًا وَكَرْبَ سِيْنٍ نَدْرُوْنَاهُ بِرِزْقِ  
 وَمَوْقِفِكَ وَطَعٍ مَوْتًا هِيَ هَرَجِيكِهِ وَرِسَالِ اَوْ سَكِي اَوْ رَبِّكَ اِيكَ خَاصَّ شَنَاسَايَ هُوَ جَانِي هِيَ تَوَاصِلِ اَنْ  
 سَبَّ مَوْتُكَ اَوْ سَبَّ كَفَايَتِكَ تَرَاهُ وَصِيَّتَا بَنِ عَبَّاسٍ مِيْنِ اَسِيْ كِي طَرَفِ حَضْرَتِ نَبِيِّ شَارِهٍ كِيَا هِيَ تَعْنِي اِلٰهِي فِي  
 اَلْوَجْهِ مَكَرًا فِي الشَّكَّةِ كَسِيْ نَعْرِفُ رَحْمَةً كَمَا تَهَا كَمَا اَلَّذِي هُوَ اِلٰى اَلْاِنْقِطَاعِ وَذِكْرِ اَمَلِيَّتِ وَاَلْقَابِ  
 وَاجْتِنَادِ وَالدَّارِ كَمَا يَهِي سَبَّ كَچھ دِيكُرَا تَه مِيْنِ هِيَ حَبِيْبِ رِسَالِ تَبْدِي اَوْ اَوْ سَكِي جَانِ پُجَانِ سَوِيْ كِي تَوَ  
 سِيْرُوْهُ تَحْكُمُ اِنْ سَبَّ سَبَّ كَفَايَتِ كَرِيْكَ اَسْلُوْمِ مَوْتِ اَعْلَمُ نَافِعٍ وَهِيَ هُوَ رِسَالِ عِبْدِ رَبِّكَ كِي شَنَاسَايَ كَرْدُوْ  
 اَوْ اَوْ سَكِي طَرَفِ رَاهِ يَابِ كَرِيْ هِيَا تَنَكِ كِه وَهِي تَبْدِي كُو پُجَانِ كَرْدُوْ سَكِي سَا تَه اَنُوْسِ هُوَ جَانِ اَوْ اَوْ سَكِي  
 قَرَبِ سَبَّ شَرِيْنْدِه رَسِيْ گُو يَا وَهِي اَسْكُوْ وَبِجِه رَاهِيْ وَلَهَذَا اِيكَ كَرْدُوْ صَحَابَه نَبِيْ كَمَا هِيَ كِه سَبَّ سَبَّ هِيْ جُوْ عِلْمِ  
 لَوُ كُوْنِ سَبَّ اَبُوْ جَانِيْكَ خَشُوْعِ هِيَ اَبْنِ سَعُوْدِ كَتِيْ هِيْنِ كَچھ لَوُ كَرِ اَنْ پُر تَبِيْ هِيْنِ اَوْنَكِيْ كَلُوْنِ سَبَّ نَچَرِ هِيْنِ تَرَا  
 وَلَكِنْ جَبَّ لَمِيْنِ وَاقِعِ هُوَ كَرِ اَسْخِ هُوَ جَانِ اَسِيْ تَوْنَفِعِ دِيَا هِيَ حَسَنِ نَبِيْ كَمَا عِلْمِ دِيْسَمِ هِيَ اِيكَ زَبَانِ پَرِيْ اَسِيْ  
 كِي حَجَّتِ هِيَ اَبْنِ دَمِ پَرْدِ وَسَرَادِلِ مِيْنِ يَهِيْ عِلْمِ نَافِعِ هِيَ سَلَفِ كَتِيْ تَحِيْ عِلْمَا تَمِيْنِ طَرَحِ پَر مِيْنِ اِيكَ عَالَمِ بَا سَرِ  
 عَالَمِ بَا مَرْدِ وَدُوسَرِ عَالَمِ بَا مَرْدِ وَغِيْرِ عَالَمِ بَا مَرْدِ تَبْدِيْ عَالَمِ بَا مَرْدِ غِيْرِ عَالَمِ بَا مَرْدِ اَنْ سَبَّ مِيْنِ اَكُلِ قَسَمِ  
 اَوَّلِ هِيَ وَهِي لَوُ كَرِ اَسَرِ سَبَّ دُرْتِيْ هِيْنِ اَسَرِ كِي اَحْكَامِ كِي عَارِفِ مِيْنِ سَارِيْ شَانِ اَسِيْ مِيْنِ هِيَ كِه مَبْدِه  
 عِلْمِ سَبَّ اَبْنِ رَبِّكَ پَر اَسْتَدْلَالِ كَرِيْ اَوْ اَوْ سَكِي پُجَانِ لِيْ جَبَّ رَبِّكَ كُو پُجَانِ لِيْكَ اَوْ اَوْ سَكُوْ اَبَّ سَبَّ قَرِيْبِ  
 يَا لِيْكَ اَسَرِ اَوْ اَوْ سَبَّ تَرْدِيْكَ هُوَ جَانِيْكَ اَوْ اَوْ سَكِي دَعَا قَبُوْلِ كَرِيْكَ جَسْرُ حِ كِه اَثَرِ اَسَرِ اَسْلِيْ مِيْنِ آيَا هِيَ اَبْنِ اَدَمِ  
 اَطْلُبِيْ تَحْدِيْ فَاَنْ وَجِدْتِيْ وَجِدْتِيْ كُلِّ شَيْءٍ وَاَنْ فَتَكَ فَانَكَ كُلِّ شَيْءٍ وَاَنَا اَحْبَلِيْكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ

لكل شئ اذا فارقت عوض وليس لله ان فارقت من عوض

فَوَالنَّوْنِ رَحْمَانِ بَيَاتِ كُوْ وَتِ شَبَّ كَرِ رِيْ اَكُرْتِيْ تَحِيْ اَطْلُبِيْ اَلْاِنْفِسَكُمُ مَثَلِ مَا وَجَدْتِيْ اَنَا  
 قَدْ وَجِدْتِيْ لِيْ سَاكِنَا لَيْسَ فِيْ هَوَا هِ عَنَا اَنْ بَعْدَتْ قَرِيْبِيْ اَوْ قَرِيْبُ مَنْ دَنَا  
 اَنَامُ اَحْمَدُ نَعْرِفُ سَبَّ كَرِ اَصْلِ عِلْمِ اَسَرِ كَرِ هِيَ اَبْنِ جَبْرِ عِلْمِ كِي وَهِي عِلْمِ هِيَ جُوْ مَوْجِبِ خَشِيْتِ وَ  
 حَجَّتِ وَقَرَبِ هُوَ اَسَرِ اَوْ اَسَرِ اَنُوْسِ كَرِيْ اَوْ سَكِي طَرَفِ شَوْقِ دِلَايِ اَكِيْ لَعْدِ وَهِي عِلْمِ هِيَ جُوْ اَسَرِ كِي  
 اَحْكَامِ كَا اَوْ اَوْ سَبَّ قَوْلِ يَا عِلِّ يَا حَالِ يَا اَعْقَادِ كَا عِلْمِ هُوَ جُوْ اَسَرِ كُوْ مَوْجِبِ هِيَ اَوْ اَسَرِ اَوْ سَكُوْ لِيْ سَبَّ كَرِ تَا هِيَ

جو شخص ساتھ ان دونوں علموں کے متحقق ہوگا اسکا علم نافع ہے اسکو علم نافع و قلب خاشع و نفس قانع  
و عار سموع حاصل ہوئی اور جس شخص سے یہ علم نافع فوت ہو گیا وہ ان چار چیزوں میں جا کر اجنبی رسول  
خدا صلعم نے پناہ مانگی تھی اور علم اسکا اور سپرد مال و حجت ہو گیا اور اسنے اپنے علم سے کچھ نفع نہ پایا کیونکہ نہ اسکے  
دل نے اسکے رب کے لئے خشوع کیا اور نہ اسکا نفس دنیا سے سیر ہوا بلکہ اسکی حرص دنیا پر بڑھ گئی اور  
وہ طالب دنیا ہو گیا اور نہ اسکے دعائی گئی کیونکہ اسنے نہ تو بجا آوری اور رب کی کی اور نہ اعتقاد اس  
کے سخوہ و کردہ سے کیا یہ اسوقت کا حال ہے کہ اسکا علم اس لائق تھا کہ اس سے نفع حاصل کرنا ہو سکتا تھا  
یعنی مستقی تہ کتاب و سنت سے اور اگر تلقی اسکی غیر قرآن و حدیث سے کی تھی تو پھر وہ فی نفسہ علم غیر نافع تھا  
اوس سے انتفاع لینا ممکن نہیں ہے بلکہ اسکا ضرر اسکے نفع سے اکثر ہے علامت ایسے علم کی جو نافع نہیں  
ہوتا ہے یہ ہے کہ صاحب اس علم کا زہن و فخر و خیلا کب کرنے طالب علو و رفعت و منافست فی الدنیا ہو جائے  
علماء و مہارت سفہار کا خوابان رہے لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کرے حضرت سے مروی ہے کہ جو کوئی علم کو  
اسلئے طلب کرنا ہے تو پہراگ ہے اگ سے یہ بھی ہوتا ہے کہ ایسے علم والے دعویٰ معرفت خدا و طلب خدا  
و اعراض عاصواہ کا کیا کرتے ہیں حالانکہ اسکی غرض اس سے کچھ نہیں مگر یہی طلب جسکا ذکر سورہ کافرون  
اور بادشاہوں کے دلیوں میں جاہ کے چاہنے والے میں اپنے لئے اپنے طالب حسن ظن اور کثرت اتباع  
کے ہیں لوگوں میں مخدوم مکرم مطاع معظّم ہونا چاہتے ہیں علامت اسکی اظہار و دعویٰ ولایت ہے بطرح  
کہ اہل کتاب اس کا اعدا کرتے تھے یا قرامطہ و باطنیہ و نحوہم نے اسبطرح کا دعویٰ کیا تھا حالانکہ یہ شیون  
برحقان شیعہ سلف صلحار کے سے کیونکہ وہ تو اپنے نفوس کو محقر رکھتے تھے اور ظاہر و باطن میں اسکو عیب  
لگاتے تھے عمر رضی اللہ عنہ نے کہا جو شخص یہ کہے کہ میں عالم ہوں تو وہ جاہل ہے اور جو یہ کہے کہ میں  
ہوں تو وہ کافر ہے اور جو کہے کہ میں جنت میں ہوں تو وہ الگ میں ہے اسکی علامت یہ ہے کہ ایسا شخص  
حق کو قبول نہیں کرتا ہے اور منقاد امر نہیں ہوتا اور حق پر متکبر بنتا ہے خصوصاً جبکہ وہ قائل حق و انون کی  
آنکھوں میں اس سے کم درجہ ہوا و باطل پر اصرار رکھتا ہے اس ڈر سے کہ کہیں لوگوں کے دل اس سے  
جدا و پریشان نہ ہو جائیں اسلئے راجع طرف حق کے نہیں ہوتا ہے کہی یہ کرتا ہے کہ اپنے نفس کی مذمت و تحقار  
علیٰ رؤس الاعشہا و کرنے لگتا ہے تاکہ لوگ اسکو اپنے نفوس میں متواضع اعتقاد کر کے اسکی ستائش و  
عرج و ثنا کریں حالانکہ یہ خصلت منجملہ و قایل ریا کے ہے چنانچہ تابعین و سن بعدہم سن العلماء نے اسے تنبیہ

علامت علم نافع



کی ہے ایسا شخص سب قبول و تہلیل و مدح کے وہ بات ظاہر کرتا ہے جو سنانی صدق و اخلاص کے ہوتی ہے کیونکہ صادق کو اپنی جان پر خوف و نفاق کا لگا رہتا ہے اور سو رختہ سے ڈرتا ہے تو وہ قبول و تہلیل و مدح سے ایک شغل شاغل میں ہوتا ہے و لہذا اسجملہ علامات اہل علم نافع کے ایک یہ علامت ہے کہ وہ اپنے نفس کے لئے کوئی حال و قال نہیں دیکھتے اور دل سے ترکیب و مدح کو مکر وہ رکھتے ہیں اور کسی شخص پر کلمہ نہیں کرتے حسن نے کہا ہے انما الفقہ الذاہد فی الدنیا والراغب فی الآخرة البصیر بدینہ الموطئ علی عبادۃ ربہ

دوسری روایت یوں ہے الذی لا یحسد من فوقہ ولا یبغض من دونہ ولا یلخذ علی علم علہ للہ اس کلام اخیر کے معنی ابن عمر سے بھی یوں مروی ہیں کہ انہوں نے کہا ہے اہل العلم النافع کما ازادوا من هذا العلم ازادوا واللہ تواضعا وخشیة وانکسارا و ذل لا یبغض سلف نے کہا ہے عالم کو چاہیے کہ اپنے سر پر خاک اُلو اپنے رب کے لئے خاک ساری کرے کیونکہ اس کا علم جتنا بڑیگا اوتنی ہی اوسکی معرفت ساتھ اپنے رب کے زیادہ ہوگی اور خشیت و محبت خدا کی افزائش اور اس کا انکسار و ذل روزا قرون ہوگا

در خاک بلیقان برسیدم بعدے      گفتم مرا تبریت از جہل پاک کن  
گفتا برو چو خاک ختم کن ای فقیہ      یا ہر چہ خوانی ہمہ در زیر خاک کن

ایک علامت اہل علم نافع کی یہ ہے کہ وہ اپنے صاحب کو دلالت کرتا ہے بہانے پر دنیا سے سب سے بڑھ کر دنیا ہی ریاست و شہرت و مدح ہے اس سے دور رہنا اور اس سے بچنے میں کوشش کرنا علامت ہے علم نافع کی پہاڑ اگر کچھ اسمیں سے بغیر قصد و احتیاج کے واقع ہو تو صاحب علم کو چاہیے کہ عاقبت الامر سے خوف شدید میں ہے خیال کرے کہ کہیں یہ بات میرے ساتھ نہ کر دے اور استدراج نہ ہو بطرح کہ امام احمد کا نام اور آوازہ جب خلق میں مشہور ہو گیا تو وہ اپنے نفس پر نہایت خائف رہتے تھے ایک علامت علم نافع کی یہ ہے کہ صاحب اس علم کا مدعی علم کا نہیں ہوتا ہے اور نہ کسی شخص پر فخر کرتا ہے اور نہ اپنے غیر کو جاہل بتاتا ہے مگر اوس شخص کو جو مخالفت و اہل سنت کرتا ہے کہ اس وقت تک اوس کا غضبامہ ہوتا ہے نہ غضب انفسہ اور نہ بقصد رفعت علی احد اور جس شخص کا علم غیر نافع ہے اوس کو کوئی شغل بجز تکبر و بغض اور تشخص کرنے کے لوگوں پر اور اظہار کرنے فضیلت کے خلق پر اور ان کو طرف جہل کے منسوب کرنے اور نقص کرنے مردم کے واسطے اپنی رفعت کے اونپر نہیں ہوتا حالانکہ یہ شغل قبیح و زائد ہے خصال ہے بلکہ کہی اون لوگوں کو جو اس سے پہلے گزرے ہیں اور علما تھے منسوب بچہل و غفلت و سہو کرتا ہے اس سے محبت اپنے نفس کی اور حسن ظن ساتھ اوس کے

اور اساتذہ کرام کے ساتھ سلف کے واجب آتی ہے میں کہتا ہوں میرے ایک معاصر نے اپنی ایک رسالہ  
میں ایک قصہ روایت نام مالک کا خواب میں لکھ کر یہ ذکر کیا ہے کہ مجھ کو ان کی کتاب موطا پر چند اعتراضات تھے  
لکن میں نے اسے نہیں پوچھا تھا حالانکہ موطا ایک کتاب مبارکہ قدیم العہد ہے جسکے خوشہ چین سارے عالم  
حدیث میں اور مالک امام دارالہجرت تھے لکن زہر و فخر و خیلاں ایسے خیالات بے ادبانہ پر باعث ہو کر ہر  
امہ تعالیٰ ہو اور سب مسلمانوں کو توفیق حفظ مراتب و صفات آداب سلف کی بخشے اور ہمارے دونوں  
طرف سے اس قرون مشہور ہوا یا اخیر و اہل صدر اول کے ضابطہ پاک کہجے اللہم آمین ابن رجب کہتے ہیں اہل  
علم نافع اپنے نفوس کے ساتھ بدگمانی کیا کرتے ہیں اور علماء سلف کے ساتھ حسن ظن رکھتے ہیں اور اپنے اہل  
اور نفس سے اقرار فضل سلف کا کیا کرتے ہیں اور سب صرف اپنے عجز کے ہوتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم ان کے جود  
تک نہیں پہنچ سکتے بلکہ ان کے مرتبہ کے لگ بھگ تک ہی ہماری رسائی نہیں ہے امام عالم مقام ابو حنیفہ رضی  
الرحمۃ عنہ سے کسی نے پوچھا تھا کہ علقمہ فضل میں یا سو کیا خوب جواب دیا کہ واللہ ما نحن باہل ان ذلک کہم  
فکیف بفضل سیدہم ابن مبارک جب ذکر سلف کے احاطہ کا کرتے تو یہ شعر پڑھتے تھے۔

لا تقصرن للذکر نافی ذکر ہو لیس الصمیم اذا مشہد بالمقدل

اور جس شخص کا علم غیر نافع ہو اسے وہ اپنے نفس کو عالم مقدم پر کثرت مقال تحقیق کلام میں فاضل  
جانتا ہے اور گمان کرتا ہے کہ میرا نفس علم و درجہ میں نزدیک خدا کے اوس سے افضل تر ہے اسلئے کہ یہ  
فضل میرے ساتھ مختص ہے مجھے پہلے کیونکہ تھا اسلئے عالم مقدم اسکی نظر میں حقیر معلوم ہوتا ہے اور یہ  
اوس پر عیب قلت علم کا لگاتا ہے اس بیچارہ سکین کو یہ معلوم نہیں ہے کہ قلت کلام کی طرف سے سلف کی برتری  
ورع خشیت آہی تھی وہ اگر ارادہ طول کلام کا کرتے تو ہرگز عاجز نہ ہوتے جس طرح کہ ابن عباس نے کیا کہ  
قوم کو دین میں مہارت کرتے ہوئے دیکھ کر کہا تھا ما علمتم ان للہ عباداً اسکتہم خشیت اللہ من غیر  
عنی ولا یحکموا انہم لہم العلماء والفصحاء والطلقاء والنبلاء والعلماء بایام اللہ خیر انہم اذا  
تذکروا عظمۃ اللہ طاشت لذلک عقولہم وانکسر قلوبہم وانقطعت السننہم حتی اذا استفاقوا  
من ذلک تسارعوا الی اللہ بالاعمال یعدون انفسہم مع المفراطین وانہم لا کیا من اقرباء  
مع الظالمین الخاطیین وانہم لا یبرار برا الا انہم لا یستکثرون لہ الذکیہ ولا یرضون لہ  
بالقلیل ولا یدلون علیہ بالاعمال ہم حیثما القیتہم مہتمی مشفقون وعلی حائفون خرّجہ ابو نعیم وغیرہ



حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے الحیاء والی شعبتان من الایمان والبذاء والبیان شعبتان من النفاق  
 رواہ احمد والترمذی وحسنہ وخرجه الحاکم صحیحہ وکسر الفظ ابو ہریرہ کا رفع یہ ہے البیان من اللہ  
 والی من الشیطان رواہ ابن حبان سوسیان کچھ کثرت کلام کو نہیں کہتے ہیں بلکہ بیان نام ہے قول فضل  
 کا امر حق میں اور نہ ہی قلت کلام کو کہتے ہیں بلکہ ہی نام ہے سفہ حق کا مراسیل محمد بن کعب قرطبی میں حضرت  
 سے آیا ہے تین چیزیں ہیں جس سے بندہ بیان گھٹ جاتا ہے اور آخرت میں سبب دیکھے ذکر سے زیادہ توجہ  
 پاتا ہے رشم وخیال وخیال لسان عون بن عبد اللہ نے کہا ہے کہ حیاء و عفاف وخیال لسان نہ ہی قلب ورنہ ہی  
 عمل ایمان سے ہے یہ وہ چیزیں ہیں جو آخرت میں زیادہ ہو جاتی ہیں اور دنیا میں ناقص ہوتی ہیں سوزنا  
 آخرت کی بڑکرت ہے اس نقصان دنیا سے یہ روایت ایک وجہ ضعیف سے بطور مرفوع ہی مروی ہے  
 بعض سلف نے کہا ہے کوئی شخص پاس ان یقوم کے بیٹھا ہے وہ قوم خیال کرتی ہے کہ یہ بے زبان و عاجز  
 ہے حالانکہ وہ ہی نہیں ہوتا ہے بلکہ فقیہ مسلمان ہوتا ہے سو جو شخص کہ عارف قدر سلف ہے وہ جانتا ہے  
 کہ سکوت اور کم کلام و کثرت جدال خصام و زیادت فی البیان سے قدر حاجت پر کچھ ہی چلے و  
 قصور کی راہ سے نہ تھا بلکہ ورع و خشیت اور سے ولا ینفع کو چھوڑ کر نفع میں مشغول تھے و من حسن اسلام  
 المرء ان یرکع فی الخاۃ و وہ کلام اور انھا اصول دین میں یا فروع میں یا تفسیر قرآن حدیث و زہد و رقا  
 و حکم و مواظبہ وغیرہ ملک میں حسین اور انہوں نے کچھ کلام کیا ہے پس جو کوئی انکی راہ پر چلے گا وہ راہ یاب ہے  
 اور جو کوئی کسی غیر کی راہ پر سالک ہوگا اور کثرت سوال و بحث و جدال و قیل و قال میں داخل ہوگا اگر انکو  
 فضل کا اور اپنے نفس کے نقص کا معترف ہے تو وہ قریب بحال ہے ایسا بن معاویہ نے کہا ہے  
 جو کوئی اپنے نفس کا عیب نہیں جانتا پہچانتا وہ احمق ہے کسی نے اونسے کہا ہلا تم میں کیا عیب ہے  
 کہا یہی کثرت کلام اور اگر واسطے اپنے نفس کے مدعی فضل اور واسطے سلف کے مدعی نقص ہے تو فضل  
 میں برتری و شرف ان عظیم میں ہے ابن رجب کہتے ہیں فی الجملہ ان زمان فاسدہ میں یا انسان اپنے نفس کے  
 لئے اس بات پر راضی ہو کہ نزدیک اللہ کے وہ عالم ٹھہرے باراضی نہ ہو مگر اس بات پر کہ نزدیک اہل زمان کے  
 عالم ہو سو اگر یہ بات پر خوش ہے تو اللہ کے علم پر اپنے بارہ میں کفایت کرے اور جسکے درمیان اور اللہ  
 کے درمیان جان پہچان ہے او کو اللہ ہی کی معرفت پر نسبت اپنی انکاف کرنا چاہیے اور جو راضی نہیں ہے  
 اگر کسی بات پر کہ نزدیک لوگوں کے عالم ہو تو وہ حضرت کے اس قول میں داخل ہے من ظلم العلم لیبی اھی

به العلماء و بیماری به السفهاء او بصرف به وجوه الناس اليه فليتبوء مقعده من النار  
 و سبب بن ورنے کہا ہے بہت سے عالم میں جنکو لوگ عالم کہتے ہیں اور وہ اللہ کے نزدیک جہنم  
 میں معدوم ہیں صحیح مسلم میں ابو ہریرہ سے روایت آیا ہے ان اول ما یسعر به النار ثلاثة احدہم  
 من قرء القرآن وتعلم العلم لبقال هو عالم وقار فیقالہ قد قیل ذلك ثم اس به فسحب علیہ وجہ  
 النقی فی النار پیر اگر نفس اس پر قیامت نکرے بلکہ اس درجہ تک پہنچے کہ لوگوں میں علم کرنے لگے اسلئے کہ  
 لوگ اس زمانہ میں تعظیم نہیں کرتے ہیں مگر اسی شخص کی جو اس طرح کا ہوتا ہے ورنہ اسکی طرف متفت نہیں  
 ہوتے ہیں تو پیر اسنے استبدال دئے کا اس شے سے کیا جو اس دئے سے بہتر تھی اور درجہ علماء سے  
 منقل ہو کر طرف درجہ ظلمہ کے آگیا ولہذا بعض سلف کو جب قاضی کرنے لگے تو انہوں نے کہا انما نعتل  
 العلم لاحتر به مع الانبیاء لامع المملوک فان العلماء یحشرون مع الانبیاء والقضاة یحشرون  
 مع المملوک مومن کو ضرور ہے کہ تھوڑا سا صبر کرے تاکہ راحت و راز کو پہنچے پیر اگر جرع کرے اور صبر نہ کرے  
 تو وہ اس طرح کا ہے جو کہ ابن مبارک نے کہا ہے من صبر فذا اقل ما یصبر ومن جزع فذا اقل  
 ما یتقتم ۷ صبر ست علاج دل بیمار تو واقف افسوس کہ کم داری و بسیار ضرورت  
 امام شافعی یہ شعر پڑھا کرتے تھے ۷

كان مدحا اضغاث احلام

یا نفس ما ہی الا صبر ایام

دخل عنها فان العیش قد ام

یا نفس جودی عن الدنیا میادئ

نسأل الله علما نافعا ونعوذ به من علم لا ینفع ومن قلب لا یخشع ومن نفس لا تستبغ ومن  
 دعاء لا یسمع اللهم انا نعوذ بک من حق الاربعة ۷ اس جگہ تامل کرنا چاہیے کہ اللہ نے اہل کتاب کو  
 کتاب دی تھی اور انہوں نے اللہ کی آیات کا شاہن کیا تھا جیسے زندہ ہو جا قلیل کا ضرب بعض اعضاء  
 بقرہ سے پیرا ونکے دل کس طرح ملام کے لئے سخت ہو گئے اللہ نے انکو قاسی القلوب کر دیا جنکو انکے ساتھ  
 مشابہت پیدا کرنے سے منع کیا فرما المریان للذین امنوا ان تخشع قلوبہم لذكر الله وما نزل من الحق  
 انے فور فاسقون اور بہت مواضع میں سبب ونکے قاسی القلب ہو نیکا ذکر کیا ہے اور فرمایا ہے  
 فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية یعنی یہ فسوت قلوب عقوبت تھی انکو نقض ميثاق  
 پر وہ عہد شکنی یہ تھی کہ مخالفت امر کی وارتکاب نہی کا کیا حال لکھ پہلے اس سے موافق و عہد والہ سے



کر چکے تھے کہ ہم یہ یقین ہرگز نہیں کریں گے کہ ہم فرمایا جس فوان الکلم عن مواضعہ و نسوا حظا مما ذکرنا  
 بسہ یعنی سختی دل کی وجہ سے دو خصلتیں مذموم و نحین آگئیں ایک تحریف کلم کی موضع کلم سے دوسرے یونان  
 حظ کا تذکرہ سے مراد یہ ہے کہ انہوں نے اس حکمت و معنیت حسنہ کو جو انہیں یاد دلانے کے لیے تھے  
 ترک کر دیا اور اپنا نصیب حصہ اس سے لیا بلکہ اہل عمل کیا سو یہ دونوں امر اول علماء میں موجود ہیں  
 جو فاسد ہو گئے ہیں سبب مشابہت اہل کتاب کے ایک تحریف کلم ہے کہ جو شخص تفقہ واسطے غیر عمل کرتا  
 ہے اس کا دل سخت ہو جاتا ہے وہ مشغول عمل میں نہیں ہوتا بلکہ کلم کو مواضع کلم سے محرف کر کے الفاظ  
 کتاب و سنت کو اونکی جگہوں سے پھیر دیتا ہے اور انواع جلیل لطیفہ کے ساتھ تلفظ کرتا ہے کہی حمل بخا  
 مجازات مستعد لغت و نحو ذلک پر کرتا ہے اور کہی الفاظ سنن میں طعن سے پیش آتا ہے اسلئے کہ الفاظ کتاب  
 میں طعن کرنا ممکن نہیں ہے اور جو شخص نصوص کو معانی مفہوم پر جاری کرتا ہے یہ لوگ اسکی مذمت کرتے  
 ہیں اور اسکا نام جاہل رکھتے ہیں یا حشوی یہ بات اول لوگوں میں موجود ہے جو اصول و آیات میں کلام کرتے  
 ہیں اور فقہاء راہ میں یا صوفیہ فلاسفہ و متکلمین میں دوسرے لسانی ہے علم نافع کا جسکی تذکرہ اوکو ہو چکی  
 ہو اب انکو دل اس سے منع نہیں ہوتے بلکہ جو شخص ایسی بات سیکھتا ہے جس سے رونا آئے یا اسکا  
 دل نرم پڑے تو اسکی مذمت کرتے ہیں اور اسکا نام قاص رکھتے ہیں اہل رائے نے اپنی کتابوں میں  
 اپنے بعض شیوخ سے نقل کیا ہے ان ثمرات العلوم نذل علی شرفہا فمن اشتغل بالتفسیر فذابتہ  
 ان یقض علی الناس ویذکرہم ومن اشتغل بعلومہم فانه یفتہ ویقصر ویجکد ویذکرہم ویذکرہم  
 نصیب الذین یعلمون ظاہرہم الحیوۃ الدنیا وہم عن الآخرۃ ہذا قولہ انکو حامل سبب پر شدت محبت  
 و عود دنیا ہے یہ اگر دنیا میں زائد آخرت میں رغبہ و رائے نفس اور عباد اللہ کے ناصح ہوتے تو اس  
 چیز کے ساتھ شک کرتے جو اللہ نے رسول پر اتاری ہے اور لوگوں کے لئے لازم کی ہے اکثر لوگ  
 تقویٰ سے باہر ہونے لگے حالانکہ اوکو نصوص کتاب و سنت کفایت کر سکتی تھی اور ایسے لوگ انہیں جو  
 قرآن و حدیث سے باہر نکلے ہوئے ہیں اسلئے اللہ اول لوگوں میں سے جنکو ہم معانی نصوص کا ہے کچھ  
 ایسے لوگ مقرر فرماتا ہے جو خارج عن القرآن و الحدیث کو طعن کتاب و سنت کے پھیلانے میں اور وہ  
 اول فروع باطلہ و حمل محرمہ سے جو سبب فتح ابواب ربانین بے نیاز ہوتے ہیں اوکو کچھ پردا محرمات و حلال  
 محارم خدا کے ساتھ انے حیلوں کے نہیں ہوتی ہے جس طرح کہ اہل کتاب کی چال و مال تھی وہاں

اللہ الذین امنوا لما اختلفوا فیہ من الحق باذنہ واللہ یشاء الی صراطہ مستقیم  
تمام ہوا ترجمہ عبارت ابن جب رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ عبارت مجکو بطور ایک رسالہ مختصر کے ملی تھی اور میں  
بعد حمد و ثناء کے یہ کلمات لکھے ہیں ہذا کلمات مختصرات فی معنی العلم والنفسانہ الی علمہ نافع  
وعلومہ غیر نافع والتنبیہ علی فضل علما السلف علی علم الخلف ففقہ واللہ المستعان وعلیہ  
التکلیل والاحول للاقۃ الابالہ فی بیان علم نافع وغیر نافع کا قبل کے کتاب حیار وغیرہ سے مقدمہ  
رسالہ ضور الشمس میں لکھا ہے اور علوم شریعت کی لغتی رسالہ لکھنا لکھنا میں ضبط کی ہے  
لکن جو کہ یہ تحریر ابن جب کی نہایت پاکیزہ و مختصر تہ لگی اسلئے اس عبارت کو مقدمہ اس رسالہ کا  
مقرر کیا گیا ولہ الحمد

## فصل بیان میں اہل بیت علیہم السلام

بعد زمانہ حضرت مسیح عیسیٰ بن مریم علیہا السلام کے سارے عرب و عجم اہل شرک و بت پرست غائب و غیور  
تھے مگر تقایم اہل کتاب اللہ تعالیٰ نے ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو طرف سارے جہان  
اور کافہ مردم کے رسول بنا کر بھیجا جب قریش نے اونکی بات نہ سنی اور وہ ہجرت کر کے مدینہ میں آئے  
تو بہر وقت لوگ اونکو گھیرے رہتے تھے حالانکہ وہ لوگ نہایت تہید ست سنگ عیش و عشرت کے کوئی بازدار  
میں عرفہ کرتا تھا کوئی کچھور کے باغ رکھتا تھا کسی کو طلب قوت سے بہت ہی کم فرصت ملتی تھی اسلئے جو  
شخص جسوقت حضرت کی خدمت میں حاضر ہوتا وہ آپ کے ارشادات سنکر یاد رکھتا اور جواب دہ ہوتا حاضر  
نہوتا اور سکوا دن ارشادات کا علم نہوتا جواب دہی غیبت میں عا در ہوتے تھے اسلئے بعضی بات کیسکو اور  
کوئی بات کیسکو معلوم ہوتی اور کیسکو معلوم نہوتی بلکہ جوابات بعض اعراب کو معلوم ہوتی وہ بعض اکابر صحابہ  
پر پختی رہتی حضرت کے زمانہ میں خلفاء اربعہ وغیرہم فتوے دیتے تھے بعد انتقال نبوی کے جب ابو بکر رضی  
اللہ عنہ خلیفہ ہوئے تو اکثر صحابہ مدینہ سے واسطے قتال اہل ردت و اہل شام و عراق کے نکل گئے تھوڑے  
مدنہ میں باقی رہے وقت پیش آنے مسئلہ کے خلیفہ اول کتاب یا سنت سے جواب دیتے اگر قرآن یا حدیث  
میں وہ مسئلہ ملتا صحابہ حاضرین سے دریافت کرتے اگر اونکے پاس بھی علم نہ ہوتا تو خود اجتہاد کرتے



یہی طرز قنوی زمانہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ میں رہا اس وقت میں اور بھی رہے یہ صحابہ تفرق ہو گئے کبھی یہ ہوتا کہ ایک سلسلہ میں حدیث موجود ہوتی لیکن بسبب تفرق صحابہ اس کا علم حقیقی نہ ہوتا وہ چار ناچار اجتہاد کرتا پہر جو صحابی جس شہر میں رہ پڑا اس جگہ کو لوگوں نے اس کے علم پر مقتصر کیا ایک شہر کے لوگوں کو دوسرے شہر کے علم کی خبر نہ ہوتی کوئی مکہ میں تھا کوئی کوفہ میں کوئی بصرہ میں کوئی شام میں کوئی مصر میں حال اہل اسلام کا اسصار میں بابت احکام شریعت اس طرح پر ایک نامہ تک جاری رہا جب رحلت کی کثرت ہوئی اور لوگ واسطے جمع حدیث نبوی کے اوشہ کثرت ہوئے اور ہر جگہ سے اس علم کو جمع کر کے ایک شہر سے دوسرے شہر پہنچایا اور جسکو یہ علم پہنچا اس پر حجت قائم ہو گئی اور حجت کو سقیم جدا کیا گیا بازار اجتہاد کا جس سے مخالفت حضرت کے کلام کی ہوتی تھی سرد پڑ گیا اور عذر ترک عمل بالحدیث کا جاتا رہا کیونکہ منہج گئے اور حجت قائم ہو گئی صحابہ اور اکثر تابعین اسی طریق پر تھے ایک حدیث کے لئے سفر مدت دراز و مسافت دراز کا کرتے تھے جب زمانہ ہارون رشید کا آیا اور ابو یوسف رحمہ اللہ نے قضا ہوئے تو بلاد عراق و خراسان شام میں وہی شخص قاضی ہوتا تھا جسکی طرف وہ اشارہ کرتے اس طرح جب مقتصر حاکم اندلس ہوئے تو شام میں جسکو کئی بن یحییٰ اشارہ کرتے وہی شخص سائر بلاد و اعمال اندلس میں قاضی مقرر ہوتا ابو یوسف حنفی تھے بھی مالکی تھے افریقیہ میں غلبہ سنن و آثار کا تھا پہرا ابو محمد فارسی نے وہاں رواج مذہب حنفی کا دیا پہر جب جنوں قاضی ہوئے تو مذہب مالک نے رواج پایا مصر میں مذہب مالک کا عبدالرحیم بن خالد لائے یہ ۱۶۳ھ میں تھے ورنہ پہلے مصر میں کوئی مذہب مالک کو پہچانتا ہی نہ تھا یہاں تک کہ امام شافعی رحمہ اللہ مصر میں آئے تب سے مذہب شافعی نے انتشار پایا رجون نے ۱۷۳ھ میں چہرہ بلسلہ سے رو کا اہل مصر اسی مذہب مالک شافعی پر تھے ۱۷۳ھ میں قائد جوہر نے مذہب شیعہ کا رواج دیا اصل اس مذہب کی عبدالعزیز بن سبا یہودی سے ہے ۱۷۳ھ میں بزمانہ ملک ناصر صلاح الدین مصر میں مدرس مالکیہ و شافعیہ بنے مذہب شیعہ کا امتیض کلی ہو گیا یہاں تک کہ سرزمین مصر میں کسی جگہ بھی باقی نہ رہا پہر محمود زنگی نے مقصب کر کے مذہب حنفی کو رواج کیا مصر و شام میں کثرت سے حنفی ہو گئے تب سے اس مذہب نے خوب رواج پایا ہذا احوال المذہب من ادھا الی اخرها ف اب عقائد کا حال سنو کہ سلطان صلاح الدین نے تمام لوگوں کو عقیدہ شیخ ابوالحسن اشعری پر لگایا اور اوقات دیا مصر میں اس عقیدہ کو شرط کیا یہ عقائد دیا مصر و شام

وارض حجاز و مین و بلاد مغرب میں ستم الحال ہو گئے جو کوئی خلاف اوسکے کہنا اوسکی گردن ماری جاتی  
 اب تک یہی حال ہے دولت ابوسیدہ میں مذہب ابوحنیفہ و امام احمد کا کچھ بہت چرچا نہ تھا پھر آخر دولت  
 میں ان دونوں مذہب کا ذکر نکلا زمانہ ملک ظاہر سیرس میں چاروں مذہب کے قاضی مقرر ہوئے  
 ۶۶۵ھ سے یہ طریقہ چل نکلا یہاں تک کہ مجموعہ اصناف اسلام میں کوئی مذہب و عقیدہ باقی نہ رہا مگر یہی مذہب  
 اربعہ و عقیدہ اشعری ان لوگوں کے لئے مدارس و خانق و زواہا و ربط سائر ممالک اسلام میں بٹکے جو  
 اس مذہب و عقیدہ پر نہ ہوتا اوس پر انکار کیا جانا وہ دشمن ٹھہرتا اوسکو عہدہ قضا نہ ملتا نہ اوسکی گواہی قبول  
 ہوتی نہ اوسکو خطابت امامت تدریس ملتی جب تک کہ وہ مقلد کسی ایک مذہب کا ان مذہب میں سے نہ ہوتا  
 مقرر نہ ہوئی کہتے ہیں واقفی فقہاء هذه الامصار في طول هذه المدة بوجوب اتباع هذه المذاهب  
 و تحريم ما عداها و العمل على هذا الى اليوم انھیں کہتا ہوں کہ یہ ایجاب و تحریم ٹھیک نہیں تھا اس پر کوئی نص  
 جلی اور دلیل قوی قائم نہیں ہے بیشک حق درمیان ان مذہب اربعہ کے دائرہ سائر ہے مگر مختصر نہیں ہے  
 مگر اس نظر سے کہ مذہب اہل حدیث و ظاہر یہ بھی انداز ان مذہب کے موجود ہے اگر یہ بات کہیں کہ لغتاً  
 کہنا ان مذہب کا بعد عرض کے کتاب کسنت پر لا باس ہے تو ہو سکتا ہے یہ محل اسکی تفصیل کا نہیں ہے  
 و جب حال مذہب کا زمانہ وفات نبوی سے استقرار مذہب اربعہ معلوم ہو چکا تو اب حال فرق  
 و اختلاف عقائد خلیفہ کا بھی اجمالاً معلوم کرنا ضرور ہے تفصیل اسکی رسالہ کشف الغمہ فی افراق الامة میں  
 مرقوم ہو چکی ہے جن لوگوں نے اصول و دانات میں کلام کیا ہے وہ دو قسم ہیں ایک مخالف ملت اسلام  
 دوسرے مقلد اسلام مخالفین ملت اسلام دشمن گروہ ہیں ایک دوسرے دوسرے اصحاب غبار میرے شہر  
 یعنی جو سچ بہر طائعتیں یا پھر صابہ چہی ہو و سائنوین نصارے آہوین اہل ہند نوین زنادقہ انہیں  
 میں قرامطہ بھی داخل ہیں و سونین فلاسفہ فلسفہ حکمت کو کہتے ہیں اور فیلسوف محب حکمت کو انکا علم چاہی  
 نوع میں مختصر ہے طبعی مدنی ریاضی الہی دوسری قسم فرق اہل اسلام ہیں جو حدیث مستقر امتی  
 ثلاثا و سبعین فرقہ ثنائین و سبعون ہالک و واحد ناجیہ رواہ اہل السنن الا للسنن خذ ابوہریرۃ رضی اللہ  
 عنہ سے مراد ہیں و کسر الفظ النجایہ ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا ہے افتقدت الیہم علی احک و سبعین  
 و اثنین و سبعین فرقہ و تفرقت النصارى علی احک و سبعین و اثنین سبعین فرقہ و تفرقت  
 امتی علی ثلاث و سبعین فرقہ رواہ البیہقہ و قال حسن صحیحہ اخراجہ الحاکم و ابن حبان فی صحیحہ



بعضی فاخرہ الحاکم فی المستند عن اہل ہرقة وقال هذاخذ کثیر النعم فی الاصل وقد عني سعد بن ابی قحاص وابن  
 عمر عوف بن مالک دفعاً بمنزلة مسلمانوں کے فرقے پانچ ہیں ایک اہل سنت دوسرے مرجیہ تیسرے  
 معتزلہ چوتھے شیعہ پانچویں خوارج آئین سے ہر فرقہ میں فرق کثیر ہیں اور اکثر افران اہل سنت کا قیاس  
 میں ہے اور تہوڑا سا اعتقادات میں ہے چار فرقے باقی سوا وغینہ کیسا ساتھ اہل سنت کے خلاف بعید  
 ہے اور کیسا خلاف قریب قریب مرجیہ وہ ہے جو یہ کہتا ہے کہ ایمان نام ہے تصدق دل و زبان کا  
 معاف اور اعمال فقط فرائض و شرائع ایمان ہیں اور ابجد انہیں اصحاب جہم بن صفوان و محمد بن کثرام  
 ہیں اسی طرح اقرب فرق معتزلہ اصحاب حسین بنار و شہر بن غیاث مرسی ہیں اور ابجد انہیں اصحاب ابوہنبل  
 بن علف اسطرح مذاہب شیعہ میں قریب اصحاب حسن بن صالح ہیں اور ابجد امامیہ ہے غالیہ سو وہ سرے  
 سے مسلمان ہی نہیں ہیں بلکہ اہل ردت و شرک ہیں اور اقرب فرق خوارج اصحاب عبداللہ بن زید  
 اباضی ہیں اور ابجد انہیں ازارقہ ہے بطحیہ و جاحد بعض قرآن یا مفارق اجماع جیسے عجاروہ وغیرہم  
 سو وہ باجماع امت کفار ہیں انفرض فرق ہالکہ دشمن گروہ میں منحصر ہیں ایک معتزلہ یہ نفی صفات الہیہ  
 میں غلو کرتے ہیں قابل عدل و توحید کے ہیں سارے معارف کو عقلیہ بتاتے ہیں حصولاً و وجوباً قبل و  
 بعد شرع کے اور اکثر یہ کہتے ہیں کہ امت اختیار سے ہوتی ہے یہ پیش فرقے ہیں دوسرے مشہر  
 انکوائیات صفات میں غلو ہے یہ ضد معتزلہ ہیں اور انکی سات فرقے ہیں تیسرے قدر یہ انکوائیات کرنے  
 میں قدرت عبد کے اور اثبات خلق و ایجاد میں غلو ہے کہتے ہیں کہ ان امور میں کچھ حاجت معاونت  
 کی طرف سے اللہ کے نہیں ہے چوتھے مجبرہ انکو غلو ہے نفی استطاعت عبد من قبل و بعد فعل  
 و مع فعل کے یہ اختیار عبد کی نفی کرتے ہیں اور کسب کے بھی نافی ہیں یہ دو فرقے باہم متضاد ہیں  
 تجربہ میں تین فرقے ہیں پانچویں مرجیہ انکو یہ امید ہے کہ اصحاب معاصی کو طرف سے اللہ کے ثواب ملیگا  
 و تہذیب بات کہتے ہیں کہ لا یجزم مع الایمان معصیۃ کا انہ لا ینفع مع الکف طاعة یا حکم اصحاب  
 کبار کو آخر تک تاخیر کرتے ہیں حقیقت انکی یہ ہے کہ انکوائیات وعدہ و وعید و نفی و وعید و خوف میں اہل  
 ایمان سے غلو ہے انکے فرقے تین ہیں چوتھے حروریہ انکوائیات وعدہ و وعید میں بحق مومنین اور تخلید  
 فی النار میں باوجود ایمان کے غلو ہے یہ ایک قوم ہے نواصب خوارج کی یہ ضد ہیں مرجیہ کے  
 نفی و اثبات و وعدہ و وعید میں یہ مرکب کبیرہ کو مشرک بتاتے ہیں اور عامۃ خوارج او سیکو کا فر کہتے ہیں نہ

مشرک اور بعض کا قول یہ ہے کہ ایسا شخص منافق ہے درکناسفل نارین ہوگا انکاسیات پراتفاق  
 ہے کہ ایمان نام ہے اجتنباب کا معصیت سے ساتوین بخاریہ اتباع حسن بن بخار حاکم یہ منجملہ مجبرہ کے  
 تھا انکے تین فرقے تین اٹھوین جہمۃ اتباع جہم بن صفوان یہ سید قضا و قدر میں باوجود قدر سے میل خاطر  
 کے طرف جبر کے موافق اہل سنت ہیں مگر رویت وصفات کی نفی کرتے ہیں قائل ہیں خلق قرآن کے یہ فرقہ  
 بہت بڑا کردہ ہے انکا شمار معطلہ مجبرہ میں ہے نوین روانض انکوحب علی مرتضیٰ وفض شیعین و عثمان و  
 عائشہ و معاویہ وغیرہ صحابہ میں غلو ہے زید بن علی علیہما السلام نے انکا نام دافضہ رکھا تھا انکے تین سو فرقی  
 ہیں منجملہ اوسکے بنسٹ فرقے مشہور ہیں دسویں خوارج انکونواصب بھی کہتے ہیں اور حروریہ بھی اسلئے کہ موثق  
 حرور نام میں انکا جائودا وسطے قتال علی مرتضیٰ کے ہوا تھا انکوحب ابوبکر و عمر و بعض علی میں غلو ہے مقرر  
 نے کہا ہے ولا اجهل منهم فانهم القاسطون الماد فکان یہ سب میں فرقے ہیں ان فرق  
 وہ گانہ کے فروع کا بیان مع اسکے اقوال ابطال کے رسالہ کشف الغمہ میں ہو چکا ہے و تحقیق حال  
 عقائد اہل سلام ابتدائیت اسلامیہ تا انتشار مذہب اشعر یہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت صلیم کو طرف  
 سارے لوگوں کے رسول بنا کر بھیجا حضرت نے جو وصف رب سبحانہ کا قرآن میں آیا تھا اور جو وحی سے  
 معلوم کیا تھا وہ بیان کیا کسی شخص نے عرب میں سے خواہ وہ شہری تھا یا دیہاتی کسی شے کے مننے آپ  
 سے نہ پوچھے جس طرح کہ نماز روزہ حج زکوٰۃ وغیرہ امر و نہی کا سوال آپ سے کرتے تھے یا احوال قبا  
 و جنت و نار کو پوچھتے تھے کیونکہ اگر کوئی شخص یہی صفات الہیہ کا سوال کرتا تو ضرور ہم تک منقول ہوتا  
 جس طرح کہ احادیث احکام حلال و حرام و ترغیب و ترہیب و احوال قیامت و ملائکہ و فتن منقول ہوئے  
 ہیں اور وادین احادیث و آثار و سلفیہ میں موجود ہیں حالانکہ کسی طریق صحیح یا سقیم سے کسی ایک صحابی  
 سے باوجود اختلاف طبقات و کثرت عدویہ بات وارد و مروی و ماثور نہیں ہے کہ اوسنے حضرت سے  
 معنے کسی وصف کے صفات الہیہ میں سے جو قرآن کریم یا سان نبی رحیم پر آئی ہیں سوال کیا ہو بلکہ  
 سب صحابہ نے معنے انکے سمجھ کر کلام کرنے سے سکوت کیا تھا اور نہ کسی صحابی نے یہ فرق نکالا کہ یہ  
 صفت ذات ہے اور وہ صفت فعل بلکہ فقط اللہ کے لئے اثبات صفات ازلیہ کا علم و قدرت و حیا و  
 ارادہ و سب و بصیر و کلام و جلال و اکرام وجود و انعام و عز و عظمت سے کیا اور کلام کو ایک ہی طریق  
 پر بانکا اسطرح اول الفاظ کا اثبات کیا ہے جبکو اللہ تعالیٰ نے اپنے نفس کریم پر اطلاق کیا ہے



جیسے وجہ وید و نحو ذلک مع لفظی مماثلت مخلوقین کو غرض کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے یہ اثبات بلا تشبیہ کیے کیا ہوں  
 اور تنزیہ بلا تعطیل کے اختیار کی تھی مگر ایک کسی ایک نے کسی ایک صفت کی تاویل سے تعرض نہیں کیا بلکہ  
 سببہ بالاتفاق یہ عقیدہ رکھا کہ صفات کو حسب طرح پر وہ آئی ہیں جاری کرین اور نہیں سے کسی کے پاس کوئی  
 چیز ایسی نہ تھی جس سے اللہ کی وحدانیت اور حضرت کی اثبات نبوت پر استدلال کرین سوائے کتاب اللہ  
 کے اور نہ کسی ایک صحابی نے کہی کوئی شے طرق کلامیہ و مسائل فلسفیہ سے چھانی عصر صحابہ اسی پنج پر  
 گزر گیا یہاں تک کہ ان کے زمانہ میں قول بالقدر حادث ہوا اور امر کو الف کہا یعنی اللہ نے اپنی خلق پر کسی  
 شے کو اس حال سے جس پر خلق ہے مقدر نہیں فرمایا **ف** سب سے پہلے جسے اسلام میں قول بالقدر رکھا  
 معبد بن خالد چینی ہے ابن عمر نے اس کا حال سنا اور اس سے اپنی بیزاری ظاہر کی اور سلف نے قدر یہ سے  
 تخریر بلخ فرامی یہ معبد طیس حسن بصری تھا حسن نے کہا کذاب عدو اللہ اسمی طرح حدوث مذہب بخاری  
 کا بھی زمن صحابہ میں ہوا ابن عباس نے اسے مناظرہ کیا مگر وہ راجع الی الحق نہ ہوئے علی مرتضیٰ نے  
 ایک جماعت کو انہیں سے قتل کیا حدوث مذہب تشیع کا بھی زمن صحابہ میں ہوا تھا علی نے علاء شیعہ کو  
 آگ میں جلا دیا پھر بعد زمن صحابہ کے مذہب جہم بن صفوان نکلا بلا دشرق میں ایک فتنہ عظیم بسبب ایک  
 بریا ہوا اہل اسلام نے اس کی بدعت کو اکبر سمجھا انکار کیا جہمی کی تفصیل فرمائی اسی اثنا میں مذہب اعتزال جا  
 ہوا بعد دو صد سال ہجری کے ائمہ اسلام نے ان کے مذہب سے نفی کی اور علم کلام کی مذمت فرمائی پھر مذہب  
 تجسیم نکلا یہ مفاد مذہب اعتزال تھا اس کا حدوث بھی بعد دو صد سال ہجرت کے ہوا پھر حدوث مذہب قرامطہ  
 کا ہوا اس کی ابتدا ۲۶۴ سے ہے کوفہ سے نکل کر عراق تک پہنچا ہجریں میں آیا موحدا کا حمدان اشعث معروف  
 بقمرط تھا قمرط قصیر القامت قصیر الجلیں متقارب الخطوہ کو کہتے ہیں وہ اسمی طرح کا تھا اس مذہب نے بڑا  
 شیعہ پکڑا **ف** مامون خلیفہ ہشتم بغداد نے کتب قدیمہ ہا و روم سے طلب کر کے عربی میں ترجمہ کرائیں  
 اور پرستہ ہجری سے انتشار مذہب فلاسفہ کا ہوا معتزلہ و قرامطہ و جہمیہ و نہر جہک پڑے مقریزی کہتے ہیں  
 فانبح علی الاسلام و اهلہ من علوم الفلاسفة مالا یوفیہ من البلاء و الخنثی فی الدین و عظم  
 بالفلسفة ضلال اهل البدع و زادتهم کفر الی کفر ہم ۳۳۳ میں جب دولت بنی بویہ قائم ہوئی اور ۳۳۳  
 تک وہ حکمران رہے مذہب تشیع نے خوب قوت پائی عراق و خراسان و ماوراء النہر میں مذہب اعتزال پس  
 گیا مشاہیر فقہا بھی اس کی طرف مائل ہو گئے اور افریقیہ و بلاد مغرب میں تجاہیر مذہب اسمعیلیہ کا ہوا ۳۵۰

میں انکی سعی سے مذہب رافضیہ عامہ بلاد مغرب و مصر و شام و دیار بکر و کوفہ و بصرہ و بغداد و جمیع عراق و بلاد وراثہ  
 و ماوراء النہر و بلاد حجاز و یمن و بحرین میں شایع ہو گیا و میان انکی اور اہل سنت کے فتن و صروب و مقاتلات  
 رہے پھر مذہب قدریہ و جہمیہ و معتزلہ و کرامیہ و خوارج و رافضی و واسطہ و باطنیہ نے شہرت پکڑی ساری  
 زمین انہیں لوگوں سے بہر گئی کوئی شہر و قطر نہ بچا جہاں یہ مذہب نہوں یہ لوگ فلسفہ میں نظر کرتے تھے ابو الحسن  
 اشعری نے مذہب معتزل چھوڑ کر طریق سنت اختیار کیا سالک طریق میں النفی و الاثبات ہوئے یعنی نفی اعتزال  
 و اثبات اہل تحسیم ایک جماعت اہل علم نے انکی رائے پر اعتماد کیا جیسے ابو بکر باقلانی مالکی ابن فورک ابو اسحق سفہانی  
 ابراہیم شیرازی امام غزالی ابو الفتح شہرستانی فخر الدین رازی وغیرہم شمس سے یہ عقیدہ عراق میں پہلا  
 شام میں آیا پھر مصر میں پھر مغرب میں پھر ایسا انتشار ہوا کہ سوا اس عقیدہ کے کوئی عقیدہ باقی نہ رہا اگر عقائد  
 فراموش ہو گئے مقررین کہتے ہیں حتیٰ لم یبق الیوم مذہب یخالفہ الا ان یكون مذہب الحنابلۃ اتباع  
 الامام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ فانہم كانوا علی ما کان علیہ السلف لایسوان تاویل اور  
 من الصفات یہاں تک کہ بعد سنت سوسجری کے دمشق و اعمال مشق میں شہرت تقی الدین ابو العباس  
 احمد بن عبد کلیم بن عبد السلام بن تیمیہ حرانی رہے کہ وہ واسطہ انتصار مذہب سلف کے مقصدی ہوئے  
 اور رد کر نہیں مذہب اشعری پر مبالغہ کیا اور کہل کھلا ان پر اور رافضیہ و صوفیہ پر انکار فرمایا لوگ انکے حقیقین و دو  
 فریق ہو گئے ایک فریق نے انکی اقتدا کی اور انکے اقوال پر اعتماد کیا اور انکی رائے کو عامل ہوئے اور انکو شیخ  
 الاسلام جانا اور اہل حفاظ اہل ملت اسلامیہ پہچان دوسرے گروہ نے تبذیع و تضلیل کی اور بابت اثبات صفات  
 کے عیب لگایا اور چند سبائل پر انتقاد کیا جنہیں انکے لئے سلف موجود تھا اور بعض میں انکو خارق اجماع سمجھا  
 جنہیں کہ سلف نہ تھا و کانت لہ ولہم خطوب کثیرہ و حسابہ و حسابہم علی اللہ اللہ لا ینفع علیہ  
 فی الارض و لا فی السماء انکے اتباع اب تک شام میں بہت اور مصر میں کم ہیں اتنے کلاسہ و درمیان شاعر  
 و مترید یہ اتباع ابی منصور محمد بن محمد بن محمود متریدی کے جو خلاف بابت عقائد کے ہے وہ بجائے خود مشہور  
 ہے فرقہ متریدیہ مقلد امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف و امام محمد ہے مقررین کہتے ہیں شیخ سے یہ مسائل خلافت  
 کچھ اوپر وٹس مسئلے ہیں اول امر میں سبب انکے کچھ تباہی و تفرقہ تباریک فرقہ دوسرے فرقے  
 کے عقیدے میں قدح کرتا تھا انجام کو چشم پوشی ہو گئی و سہ احمد فہذا اعزک اللہ بیان ما کانت علیہ  
 عقائد الامة من ابتداء الامر الی وقتنا هذا فقد وصل ذلک الیک صفواً و نلتہ عفواً بلا تکلف



مشقۃ ولا بذل مہر و لکن اللہ عین علی من یشاء من عبادہ انتہی حاصلہ  
 میں کہتا ہوں نام ابوالحسن اسماعیل بن اسحق بن سالم اشعری اولاد ابو موسیٰ اشعری بصری م سے ہیں  
 ۲۲۶ یشاء میں پیدا ہوئے ۲۳۴ یشاء بعد ازین وفات پائی و اللہ تعالیٰ نے خلق سے اپنی  
 شناخت چاہی ہے لہذا تعالیٰ ما خلقت الخ الا لعل لا یعبد الاہن عباس وغیرہ نے کہا یعبدون مجھے یعنی  
 ہے اللہ نے خلق کو پیدا کر کے زبان شرایع پر اکو پھینچا یا جسکے نصیب میں تھا اسنے مطابق تعریف خدا کو  
 معرفت خدا کی حامل کی بعثت انبیاء و انزال شرایع سے پہلے علم خلق کا ساتھ اللہ تعالیٰ کے اس طریق  
 سے تھا کہ اللہ کی تزیہ سات حدوث اور ترکیب و افتقار سے کرتے تھے اور اسکو باقتدار مطلق وصف کرتے  
 تھے یہی تزیہ عقلاً مشہور ہے عقل پرگز اس آگے تجاوز نہیں کرتی جب اللہ تعالیٰ نے اپنی شریعت محمد  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اتاری اور اپنی دین کو کامل کیا تو رسد اللہ کی شناخت کا یہ پیرا کہ  
 عارف باللہ کو دوسرے عقول کا جامع ہونا چاہیے ایک وہ معرفت جسکو ادلہ عقلیہ مقتضی میں دوسرے وہ معرفت  
 جسکو اخبارات الہیہ لائی ہیں پھر اس علم کو طرف خدا کے پیرے اور جو کچھ شریعت حقہ لائی ہے اسکو پیرا  
 موافق ارادہ الہی کے بغیر تاویل فکر و حکم رائے کے لائے کیونکہ اللہ نے شرایع اسی لئے اتارے ہیں کہ عقول  
 بشریہ اور احکام حق الہیہ میں جو ان کے تون حسب طرح کہ اللہ کے علم میں ہیں مستقل نہیں ہیں اور انکو یہ  
 استقلال کہاں ہو سکتا ہے حالانکہ متعبد ہیں ساتھ انوس اطلاق کے جو انکے پاس ہیں اگر اللہ تعالیٰ ان  
 عقول کو علم مطابق اپنی مراد کے اوضاع شرعیہ سے عطا کرے اور اپنی حکمتوں پر اس باب میں اطلاع  
 دے تو یہ اسکا فضل ہے عارف کو نچا ہیے کہ اس منت کو طرف اپنے فکر کے نسبت کرے کیونکہ وہ تزیہ  
 جو کہ عارف اپنے فکر سے کرتا ہے واجب ہے کہ وہ مطابق کتاب منزل و سنت مطہرہ کے ہو ورنہ اللہ تعالیٰ  
 تزیہ عقول بشریہ سے جسکے انکار متعبد باوطار ہیں مندر ہے اسبیشرح تزیہ عقول کی مقید ہے ساتھ موافقت  
 قرآن و حدیث کے کہ بموجب احکام و آثار شرع کے ہو اور جب یہ معرفت ہوتے سے خالی ہوتی ہے تو اسدم  
 اللہ تعالیٰ بصائر سے کشف عطا فرما کر راہ حق دکھاتا ہے اور بصائر کی تزیہ ساتھ انکار عادیہ کے تزیہ عارفیہ  
 سے کرتا ہے و سارے مسلمانوں کا قاطبہ اجماع ہے کہ جو احادیث دربارہ صفات آئی ہیں انکی رد و  
 کرنا اور نکال کرنا اور انکا پھینچنا جائز ہے اسمیں کسی خلاف نہیں ہے پھر اہل حق نے اجماع کیا ہے ہبات  
 پر کہ یہ احادیث اضمثال مشابہت خلق سے مصروف ہیں لہذا اللہ تعالیٰ لیسو کمثلہ شیء وھی للمیم العبیر

ولقولہ تعالیٰ قل هو اللہ احد اللہ الصمد لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفوا احد اس سورت کا نام  
 سورہ اخلاص ہے حضرت صلعم نے اسکی تعلیم شان فرمائی ہے اور امت کو اسکی تلاوت میں رغبت دلائی ہے  
 یہاں تک کہ اسکو ثلث قرآن فرمایا ہے یہ اسلئے کہ یہ سورت گواہ ہے اسکی تشریح و عدم تشبیہ و تشیل پر اسکا نام  
 سورہ اخلاص اسی لئے ہوا کہ یہ شتمل ہے اخلاص توحید الہی پر اسمین کوئی شائبہ تشبیہ کا ساتھ خلق کے نہیں ہے  
 لیسیں کشتہ کا کاف زائد ہے حرف کاف و کلمہ مثل کلام عرب میں واسطے تشبیہ کے آتے ہیں اللہ تعالیٰ نے  
 دونوں کو جمع فرما کر نفی کی سوچیکہ سارے مسلمانوں کا اجماع جواز روایت پر ان حدیثوں کے اور جواز نقل  
 پر ان اخبار کے ہمراہ اجماع کے صرف عن التشبیہ پر ثابت ہے تو اللہ کی تعلیم میں اس سورت کے ذکر کرنے  
 سے کچھ باقی نہ رہا مگر نفی تعطیل کیونکہ رسولوں کے دشمنوں نے اپنے رب کے ایسے نام رکھے ہیں جنہیں صفات  
 علیا کی نفی ہوتی ہے چنانچہ اکیقوم کفار نے کہا رب طبیعت ہے دوسروں نے کہا علت ہے اسطرح کا الحاد  
 اسما الہی میں انہوں نے بہت کیا ہے اس پر حضرت نے یہ حدیثیں جو شتمل ہیں صفات علیا پر ارشاد فرمائیں  
 اور اصحاب برابر نے ان اخبار کو حضرت سے نقل کیا پھر ائمہ مسلمین نے صحابہ سے انکو روایت کیا یہاں تک  
 کہ وہ احادیث ہم تک پہنچیں اور ہر شخص نے ان حدیثوں کو جو ان کا خون روایت کیا اور کسی شے کی انہیں  
 سے تاویل نکی حالانکہ ہم جانتے ہیں کہ انکا عقیدہ یہ تھا ان اللہ لیسیں کشتہ شئی وهو السمیع البصیر  
 اس سے ہماری سمجھ میں یہ بات آگئی کہ مراد اللہ تعالیٰ کی ان حدیثوں سے جسکے ساتھ حضرت نے نطق  
 و حکم و تلفظ کیا ہے اور صحابہ نے انکو تناول و تناول فرمایا اور امت کو پہنچایا یہ ہے کہ کافروں کے خلق  
 میں غصہ ہوا اور ذکر ان صفات کا ولین ہر گز اسطرح مبتدع کی ایک نکایت ہو کیونکہ یہ لوگ اہل طباع و عباد  
 علی غیرہ مبتدع کے آثار کے متقفی ہیں اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اپنے نفس کریمہ کا وصف اپنی کتاب میں کیا  
 ہے اور حضرت نے اللہ کا وصف ارشاد کیا جو کہ احادیث صحیحہ میں ثابت ہے یہ دلیل ہے اسبات پر کہ جب  
 کسی مومن نے یہ اعتقاد کر لیا کہ لیسیں کشتہ شئی وهو السمیع العلیم و انہ احد الصمد لم یلد ولم یولد  
 ولہ یکن لہ کفوا احد تو ذکر کرنا اسکا ان حدیثوں کو تمکین اثبات ہے اور ایک شجاعتی حقوق میں معطلہ  
 کے امام شافعی رح نے فرمایا ہے الا ثبات اسکن اسکو خطابی نے امام موصوف سے نقل کیا  
 ہے ہکویہ بات کسی ایک صحابی یا تابعی یا تبع تابعی سے نہیں پہنچی کہ انہوں نے ان حدیثوں کی تاویل  
 کی ہو اللہ تعالیٰ کا اجلال اسبات سے مانع ہے کہ اوکھی تاویل کی جائے یا اسکے لئے کوئی کہاوت بیان



اور جب کہ قرآن عظیم ساتھ کسی ایک صفت کے منجملہ ان صفات علیا کے نازل ہوا جیسے ید اللہ فوق  
ایدا یہھ نفا کے نفس تلاوت سے ہر سامع سے مراد کو سمجھ جاتا ہے اس طرح یہ قول خدا تعالیٰ کا  
بل یدادہ بمسوطان ینفق کیف یشاء یہود اور پاک کی طرف نسبت نفل کی کرتے تھے اور سپر اسر  
نے یہ آیت اور تاری نفس تلاوت کرنا اس آیت کو معنی مقصود کا سمجھتا ہے ان آیتوں کی تاویل  
مخارج ضرب مثل ہے جیسے کہ قول او نکا نحو قولہ تعالیٰ الرحمن علی العرش اسق ے میں کہ استوا  
اسجکب معنی استیلا ہے حالانکہ اس سے تشبیہ باری تعالیٰ کی ساتھ بشر کے لازم آتی ہے اور اہل اثبات  
الہ تعالیٰ کے جلال کی اس بات سے تنزیہ کرتے ہیں کہ او سکوناً اجسام میں نہ حقیقۃً نہ مجازاً کیونکہ وہ یہ بات  
جانتے ہیں کہ یہ نطق مشتمل ہے اول کلمات پر جو کہ درمیان خالق و خلق کے متداول ہیں اور اس  
بات کے کہنے سے کہ شریک میں تخرج کرتے ہیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک نہیں ہے لہذا  
سلف نے کسی حدیث کی منجملہ ان احادیث صفات کے تاویل نہیں کی ہے حالانکہ ہمیں قطعاً معلوم ہے  
کہ یہ احادیث نزدیک اون کے مصروف ہیں اول ظنون جہال سے جو سمجھتے کرتے ہیں طرف ان حدیثوں کی  
یعنی مشابہت صفات مخلوقین سے فرسا تاویل کرنے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب  
ذکر اور مخلوقات کا جو کہ متولد سے ذکر و اثر سے اس آیت میں کیا خلق لکن من انفسکوا ذوا جاً ومن  
الانعام ذوا جایدن ذکھ فیہ تو اس پاک نے جان لیا تھا کہ خلاق کے دونوں میں کیا خطرہ ہوگا اور سپر یہ فرمایا  
لیس کمثلہ شیء وهو السمیع العلیم **ف** اکثر طوائف جو دیانت اسلام سے خارج ہو کر سبب کا  
یہ ہے کہ فرس کا ملک بہت وسیع تھا اور نکا ہاتھ ساری اہم کے اوپر تھا وہ لوگ اپنے نفس میں نہایت درجہ  
کے جلیل المخطر عظیم القدر تھے اسی لئے آپ کو احزار و انسداد اور سب لوگوں کو اپنا غلام سمجھتے تھے جب ان پر  
محنت زوال و دولت کی ہاتھ پر عرب کے آئی اور وہ عرب کو سب سے زیادہ کم حقیقت جانتے تھے تو  
یہ امر ان پر نہایت گراں گزرا اور ایک سخت مصیبت اون کے سر پر آئی چاہا کہ اسلام کے ساتھ چال کبہ و مکہ کی  
چلین اس لئے اوقات مختلفہ میں مجاہدہ کرتے رہے مگر ہر جگہ ہر لڑائی میں اللہ نے عرب و حق ہی کو فکبہ و دایہ  
سردار فرس کے جو اس کام کے ساتھ قائم تھے شفا و دشمنیں و مقفیع و بابک وغیرہم میں آئے  
یہ قصد اس کید کا تھا کہ عقب بخداش و ابو سلمہ سروج نے کیا تھا یہ یہ صلاح ٹھہری کہ لڑنے سے کچھ کام  
نہیگا بلکہ مکر و جلیہ سے بدعا نکلیگا اس لئے ایک قوم فرس نے انہار اسلام کا کر کے اہل تشیع کو اپنے ساتھ

ہوا کیا محبت اہل بیت کا اظہار کرنے لگے اور علی بن ابی طالب کو مظلوم ٹھہرا کر استیفاء ظلم کیا یہی طرح  
 کی راہیں اور چالیں چکر اور گورہ ہدایت سے گمراہ کر دیا ایک قوم شیعہ کے گلے میں بیہات اقرار دی کہ ایک  
 مرد کا انتظار ہے جسکو مہدی کہتے ہیں دین کی حقیقت دیکھنے پاس ہے اور کفار سے دین کا اخذ کرنا راہ نہیں  
 ہے یہ اصحاب رضی اللہ عنہم کو منسوب طرف کفر کو کرتے تھے دوسری قوم کو اسپر لگا دیا کہ وہ مدعی نبوت کے  
 واسطے لوگوں کے ہوئے انکے نام مقرر کر دئے تیسری قوم کو قائل حلول بنا دیا اور شرایع کو ساقط ٹھہرا دیا  
 چوتھی قوم کے ساتھ یہ تماعب کیا کہ ہر دن رات میں پیاس غمازین واجب کین یاچوین قوم کو یہ سکھا دیا کہ سترہ  
 نمازین فرض میں ہر نماز میں پندرہ رکعت ہیں عبداللہ بن عمرو بن الحارث کندی قبل خارجی صفری ہونے  
 کے اسی کا قائل تھا پھر عبداللہ بن سبا حمیری یہودی نے انہما را اسلام کا واسطے فریب میں لانے اہل اسلام  
 کے کیا اصل میں پھر کانیا لوگوں کا قتل عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ پر یہی شخص تھا علی مرتضیٰ نے چند  
 طوائف کو اس کے گروہ میں سے آگ میں جلا دیا اسلئے کہ وہ کہہ لیا انکی الوہیت کا اعلان کرتے تھے انہیں  
 اصول سے حدوث فرقہ اسمیلیہ و قرامطہ کا ہوا مقرری کہتے ہیں و حق حسین ذرا شک نہیں ہے یہ ہے  
 کہ اللہ کا دین ظاہر ہے اوسمیں کوئی باطن نہیں ہے اور جو ہر ہے اوسکے نیچے کوئی راز نہیں ہے یہی دین  
 ہر کسی کو لازم ہے انہیں مسامحت نہیں حضرت نے شریعت میں سے کوئی شے نہیں چھپائی نہ کوئی کلمہ  
 اور نہ کسی شخص اخص کو زور و جہاد و لہم سے کسی شے پر شریعت سے اطلاع دی جسکو کسی لال یا کالی چڑی  
 والے سے چھپایا تھا یا کبری چارنیوالوں سے پوشیدہ رکھا تھا اور نہ حضرت کے پاس کوئی تیر یا مرزا باطن تھا  
 سوا اس کے جسکی طرف سارے لوگوں کو بلاتے تھے اگر وہ کچھ ہی چھپاتے تو اللہ کے امر کی تبلیغ ہونی جو شخص  
 اس بات کا قائل ہے کہ انہوں نے کچھ چھپا رکھا وہ باجماع امت کافر ہے **ف** مقرری کہتے ہیں اصل  
 ہر بدعت کی دین میں بعد سے کلام سلف سے اور انحراف کرنا ہے اعتقاد صدر اول سے یہاں تک کہ قدری  
 نے قدر میں مبالغہ کر کے عبد کو خالق اوسکے افعال کا ٹھہرا دیا اور جبری نے مقابلہ قدری میں بالکل فعل و اختیار  
 عبد کو سلب کر لیا معطل نے تشریح میں اتنا مبالغہ کیا کہ اللہ سے اوسکے صفات جلال و نفوت کمال کو سلب ٹھہرا دیا  
 شبہ نے مبالغہ معطل کے ایسا مبالغہ کیا کہ اللہ پاک کو مثل ایک بشر کے بنا دیا عیاذ باللہ مرحی نے سلب عقاب  
 کے اندر مبالغہ کیا معتزلی نے تخلید عذاب میں مبالغہ فرمایا تا صبی کا مبالغہ دفع علی مرتضیٰ میں امت سے  
 ہوا غلاۃ نے علی کو خدا ٹھہرا دیا سنتی نے تقدیم ابی کبر میں مبالغہ کیا رافضی کا مبالغہ تاخیر ابو بکر میں یہاں تک



ہوا کہ او کو معا فائدہ کا فرکبہ یا غرض کہ سیدان گمان کا بیت کشادہ ہے اور حکم و حکم کا غالب تھوون کا تعارض  
ہوا اور ام کی کثرت ہوئی ہر فریق نے شروع و غنا و یعنی و فنا و میں اقصی غایت اور بعد نہایت تک سبالت  
کیا باہم تب اغض و تملعن ہوا اسوال کو حلال سمجھ لیا و مار کو سباح سمجھ لیا و دلتون سے انتصار کیا لوگ  
سے استعانت لی فلو کان احدہم اذا بالغ فی امر نازع الاخر فی القرب متہ فان الظن لا یبعد  
عن الظن کثیرا ولا ینفخ فی المنازعة الی الطرف الاخر من طرفی المقابل لکنہم ابلال افاقہ منا  
ذکرہ من التلایس والتقاطع ولا یزالون مختلفین الا من رحم ربک انتھی کلام المقریں

## فصل بنامین و فریق کے چورہ چورہ کے گمراہ ہو گئے ہیں

شیخ جیل رضی اللہ عنہ نے کتاب غنیۃ الطالبین میں فرمایا ہے کہ اصل اس باب میں حدیث مرفوعہ عوف  
عوف ہے لتسلکن سنن من قبلکم حد و النعل و لتأخذن مثل أخذ ہون شبل فشبنا وان  
ذراعا فذراعا وان باعا فباعا حتی لو دخلوا بحر ضرب لدخلتم فیہ الا ان بنی اسرائیل ففرقت علی  
موسیٰ باحدی و سبعین فرقة کلہا ضالۃ الا فرقة واحدة الاسلام و جماعتہم ثقافتا فثقت  
علی عیسٰ بن مریم باثنتین و سبعین فرقة کلہا ضالۃ الا واحدة الاسلام و جماعتہم  
ثم انکم تکنون علی ثلاثۃ و سبعین فرقة کلہا ضالۃ الا فرقة واحدة الاسلام و جماعتہم  
و ہر سری حدیث عوف بن کثیم کی ہے رفعا فثقت امتی علی ثلاثۃ و سبعین فرقة اعظمها  
فتنة علی امتی الذین یقیسون الامور بآیہم یجرہون الحلال و یحیلون الحرام ہر سری حدیث  
ابن عمر کی ہے مرفوعا ان بنی اسرائیل اختلفوا علی احدى و سبعین فرقة کلہا فی النار  
الا واحدة و ستقتن ق امتی علی ثلاثۃ و سبعین فرقة کلہا فی النار الا واحدة

قالوا و ما تلك الواحدة قال صلعم من كان علی مثل ما انا علیہ و اصحابی

ان احادیث سے افتراق ائم سابقہ کا اور افتراق اس امت کا ثابت ہے مگر حضرت شیخ رضی اللہ عنہ نے  
تخریج ان حدیثوں کی ذکر نہیں فرمائی اصل ان احادیث کو سنن میں ثابت ہے اگرچہ الفاظ کا اختلاف ہے  
لکن معانی سبیکے متقارب ہیں کہ انہوں نے اس حدیث کو ابن عمر سے رفعا یوں روایت کیا ہے

ان بنی اسرائیل تقربت علی شنتین و سبعین ذلہ و تفرق امتی علی ثلاث و سبعین ملہ کلام فی النار الا انہ  
 قالوا من ہی یا رسول اللہ قال انا علیہ و اہل بیہ و فی روایۃ احمد و ابی داؤد عن معاویۃ شنتان و سبعون  
 فی النار و واحدۃ فی الجحیمۃ و ہی الجحیمۃ سبعة ہجر فرمایا ہے کہ یہ افرات جہنم ذکر حضرت نے کیا  
 حضرت کے زمانہ میں نہ تھا اونہ زمانہ ابوبکر و عمر و عثمان و علی میں رضی اللہ عنہم یہ افرات توجب ہوا کہ سالہا  
 سال زمانہ نبوت کو گزر گئے اور صحابہ و تابعین و فقہا و سب و فقہاء مدینہ و علماء امصار قرآن بعد قرآن فوت  
 ہو گئے اور ان کے مرنے سے علم مقبوض ہو گیا مگر شرفہ قلیلہ کہ وہ فرقہ ماجیہ ہے اسہ نے اس گروہ کو سبب  
 سے دین کو محفوظ رکھا چنانچہ حدیث ابن عمر میں رفقاً آیا ہے ان اللہ لا یفزع العلم من صدور الرجال  
 بسد ان یعطیہم و لکن یذهب بالعلماء فکلما ذهب عالم فذهب بما معہ من العلم حتی یبقی من  
 لا یعلم فیضلون و یضلون و مسرافظ انکا مرفوعاً ہے ان اللہ لا یقبض العلم انتزاعاً من الناس  
 و لکن یقبض العلم بقبض العلماء حتی اذا لم یبق عالماً اتخذ الناس رؤساء جاحلاً لا فیعلو فافقوا  
 بنبیہم فضلو و اضلوا میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث متفق علیہ ہے اور حدیث عوف میں رفقاً آیا ہے ان الذین یبدل  
 غرباً و یسعود غرباً فطوبی للغرباء قیل و من الغرباء قال الذین یصلحون ما فسد للناس  
 من سبق من بعدک میں کہتا ہوں اس حدیث کو ترمذی نے عمرو بن عوف سے روایت کیا ہے ابن عباس  
 نے کہا ہے لا یاتی علی الناس زمان الا ما توافیہ سنۃ و احیوا بدعۃ حدیث عمر بن  
 ساریہ میں فرمایا ہے فانہ من یعیش منکم بعد فسیک اختلافاً کثیراً فلیکم بسنتہ و سنۃ الخلفاء الراشدين علیہم السلام  
 و عقیبہا بالغبایہ و یا کہتم ثانی الامم فان کل محدث بدک و کل محدث بدک و کل محدث بدک و کل محدث بدک  
 و ثلث فرقے ہیں اہل سنت و خراج و شیعہ و معتزلہ و مرجیہ و مشبہ و جمیہ و ضاریہ و تجاریہ و کلابیہ  
 اہل سنت ایک گروہ ہے اور خراج پندرہ فرقہ اور معتزلہ چھ فرقے اور مرجیہ بارہ فرقے اور شیعہ ستر  
 فرقے اور جمیہ و تجاریہ و کلابیہ ایک ایک فرقہ اور مشبہ تین فرقے یہ سب تہتر فرقے ہوئے توجب  
 خبر حدیث ابن عمر شرفہ ماجیہ ہی گروہ اہل سنت و جماعت کا ہے بیان انکے مذہب و اعتقاد کا آئے گا اس  
 فرقہ ماجیہ کا نام قدریہ و معتزلہ نے مجبرہ رکھا ہے اسلئے کہ یہ فرقہ اس بات کا قائل ہے کہ ساری مخلوق  
 اس کی شعیبت و قدرت و ارادہ و خلق سے ہے اور مرجیہ نے اسکا نام شکاکہ رکھا ہے اسلئے کہ یہ ایمان  
 میں استہسا کر تا ہے اور ہر ایک انہیں کا یہ کہتا ہے انا مؤمنون انشی اللہ تعالیٰ اور بعض نے اسکا



نام ناصبیہ کہا ہے اسلئے کہ یہ قائل ہے اختیار و نصب امام کا ساتھ عقیدہ بیعت کے اور حمیہ و بخاریہ نے انبیا  
نام مشہور کہا ہے بسبب اثبات صفات باری تعالیٰ کے جیسے علم و قدرت و حیات وغیرہ صفات اور باطنیہ  
نے اسکا نام حشو یہ رکھا ہے اسلئے کہ یہ قائل اخبار اور متعلق بالانار ہے حالانکہ اسکا کچھ نام نہیں ہے مگر  
اصحاب حدیث و اہل سنت اسطرح خارج وغیرہم کے متعبد و القاب واسامی میں حضرت صلیم نے انکو  
مارقین بن الدین فرمایا ہے یہ لوگ اکثر جزیرہ و عمان و متصل و حضرموت و نواحی عرب میں ہیں شیخ روح  
نے ہر ایک فرقہ کے عقائد و القاب واسامی ذکر کئے ہیں اس باب میں رسالہ کشف الغمہ فی اقتران الاسماء  
کا کافی ہے پھر سنجہ فرقہ مرجیہ کے حنفیہ کا نام لیا ہے اور کہا ہے انکا نام مرجیہ اسلئے ہوا کہ انکا عقیدہ یہ ہے کہ  
ان الواحد من المكلفین اذا قال لا اله الا الله محمد رسول الله وفعل بعد ذلك سائر المعاصی لم یخل  
النار اصلا وان الايمان قول بلا عمل والاعمال لشرائع والايمان قول مجرد والناس لا یقنعون  
فی الايمان وان ايمانهم وایمان الملائكة والانبیاء واحد لا ینقض ولا ینقض فیہ  
فمن اقر بلسانه ولم یعمل فہو مؤمن پھر فرمایا ہے واما الحنفیہ فہم بعض اصحاب ابی حنیفۃ النعمان  
ابن ثابت زعموا ان الايمان هو المعرفة والاقرار بالله ورسوله وبما جاء من عنده جملة علی ما  
ذکر البرہوق فی کتاب الشجرۃ النقیۃ الغرض داخل ہونا میں بسبب کفر کے ہوتا ہے اور تقاعف عذاب کا اور  
قسمت و رکات کی اعمال سنیہ و اخلاق سنیہ سے ہوتی ہے اور داخل ہونا جنت میں بسبب ایمان کے  
ہوتا ہے اور تقاعف نعیم کا اور قسمت و رکات کی سبب اعمال صالحہ و اخلاق حسنہ کے ہوتی ہے اللہ نے  
جنت کو پیدا کر کے بطور ثواب نعیم سے پر کر دیا اور نار کو بنا کر بطور عقاب عذاب سے بھر دیا اور دنیا کو  
پیدا کر کے آفات و نعیم سے بطور محنت و آرام کے پر کیا ہے پھر خلق و جنت و نار کو غیب میں پیدا کیا ہے جسکو  
اونہوں نے نہیں دیکھا یہ نعیم و آفات جو دنیا میں ہیں نمونہ و ذوق ہے آخرت کا پھر دنیا میں عید و ملوک  
پیدا کئے یہ نمونہ و مثال ہے تدبیر ملک و نفاذ امر کا اور فرمایا تِلْكَ الْأَمْثَالُ لِقَوْمٍ أَعْقَلُوا  
الْعَالَمُونَ ان امثال کو علامہ باسما سے تفہیم کرنے میں فلیس فی الدنیا نعمۃ ولا شہوة الا وہی  
انعم بجز الجنة و ذوقها و لیس فیہا آفة ولا نقمة الا وہی انموذج النار و ذوقها میں کہتا ہوں اکثر  
فرق سنجہ ہتر فرقوں کے منقرض ہو گئے مگر خراج و رافض کہ یہ اب تک دنیا میں موجود ہیں واسطے حصول  
ایمان کے حق باطل میں لہذا لا اله الا الله الخبیث من الطیب سلمان کو لازم ہے کہ مذہب و اعتقاد فرقہ ناجیہ

کے مجبوری دریافت کرے اور دین حق پرستقیم رہے کیونکہ اگر لوگ سبب جہل کے بعض عقائد میں موافق فرم  
 مخالف ہو جائے تو اور ان کو خبر بھی نہیں ہوئی اور وہ آپ کو حق پرگان کرتے ہیں حالانکہ وہ باطل پرین  
 جب آنکھ بند ہوگی تب ان کو معلوم ہو جائیگا کہ ہم کس عقیدہ باطل پر مرے ہیں

بوقت صبح شو و بچو روز معلومت  
 کہ باکہ باختر عشق در شب و بچو  
 ستعلم لیل ای دین تدا آیدت  
 وای غریم فی التقاضی عنیمها

وفی امام علامہ ابن محمد اشعری نے کتاب بحوالہ العوام میں لکھا ہے ولینجز من العمل بمواضع  
 من کتاب الاحیاء للغزالی وفی کتاب النظم والنسویة له وغیر ذلک من توالیف فاعلم انما مدسست  
 علیہ او وضعها واثبات امر شرجم عنها کاذب فی کتابه المنقذ من الضلال وكذلك یجز من مواضع  
 فی کتاب قوت القلب لابن طالب الملکی نحو قوله الله تعالى قوت العالم ومن مواضع فی تفسیر مکی من  
 مواضع کثیرة فی کلام ابن میسرہ الحنبلی وقد صنف الناس الرد علیہ ولینجز من مطالعة کلام  
 من ابن سعید البوطی فانه محلی بکلام اهل الاعتزال لما اشرهم حین رحل الی بلاد المشرق  
 ومن مطالعة کتاب ابن برجان وكذلك مواضع فی تفسیر ابن عثیری وبعضها کفر صراح وكذلك یجز  
 من مطالعة کتاب اخوان الصفا وهو مشتمل علی اثنین وخمسين رسالة وهو تالیف المحیطی  
 وقد ذکرنا ان کان من المحدثین المجانبین لطریق الاسلام وكذلك یجز من مطالعة کلام ابراهیم  
 النظام وابن الراوندی ومعرب المثنی ومن مطالعة قصیدة عبدالکریم الجحیل التي رویها  
 العین المضمومة ومن جملتها **قطعت لورک من نفس خاتک قطعة** وما انت مقطوع ولا انت قاطع  
 فانه لفظ لا یجوز اطلاقه علی الله تعالی مطلقا ومن مطالعة کتاب خلع الثعلین لابن قسیر لعلو  
 مراقبه عن الفهم وكذلك تائید سید محمد وفا ولینجز کل الحد من مطالعة کتب محمد بن حزم الظاهری  
 الابدل النضلم من علوم الشریعة لاسیما ما فیها ما ینتقل باصول الدین وقواعد العقائد والمعانی  
 والحقائق لانه حرم لکن له ید فی هذه العلوم وانما اخذها بالفهم فلم یحسن کلامه فیها وكذلك  
 ینبغی ان یجز من مطالعة کلام المقتیدین رشد لان غالب کلامه فی المعتقد فاسد ولینجز ایضا  
 من مطالعة کتب الشیخ محی الدین بن عربی رضی الله عنه لعلو مراقبه ولما فیها من الکلام  
 المدسوس علی الشیخ لاسیما الفصوص والفقحات المکیة فقد اخبرنی الشیخ ابوالطاهر



عن شیخنا عن الشیخ بدر الدین بن جماعة انه كان يقول جميع ما في كتب الشيخ محمد الدين  
 من الامور المخالفة لكلام العلماء فهو مدسوس عليه وكذلك كان يقول الشيخ محمد الدين  
 صاحب القاموس في اللغة وليخبرنا ايضا من مطالعة كتب عبد الحق بن سبعين لها فيها  
 مما يؤهم الحلول والاتحاد والتشبيه واقرار الملحدين ومنع بعضهم من سماع كلام  
 سيد محمد بن الفارض في التائبة والجمهور على جواز ذلك مع التاويل انتهى  
 میں کتابوں میں تحریر ان کتاب سے واسطے عیان ظاہر شریعت کے ہے یہ کتابیں کچھ سن اولہا الی آخر الا یہ آخر  
 کے نہیں ہیں بلکہ کسی کتاب کے بعض مواضع اور کسی کتاب کے اکثر مواضع ملائق احتراز میں شیخ الاسلام ابن  
 تیمیہ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ احیاء العلوم میں چار ماہ فاسد میں فلسفہ و احادیث موضوعہ و مسائل کلامیہ و نحوہا  
 لکن شیخ محمد ترمذی رحمہ اللہ نے احیاء کو اول مواد فاسدہ سے پاک کر کے احیاء الاحیاء نام خلاصہ کتاب ربیع جم میں  
 بہت خوب لکھی ہے اور محمد بن حزم غامری امام علم و عمل تھے نسبت ادنیٰ کتابوں کے جو کچھ کہا ہے وہ محتاج نظر  
 ہے مقلدین نے اسباب اکثر ان کو سبب ترک تعلید و ایثار تلباء کو مجروح کرتے ہیں حالانکہ نفس الامر میں یہ بات  
 نہیں ہے ولا یشاہد ذلک موضع آخر اسکے بعد شعرائی رحمہ اللہ نے میں فہدہ مدۃ نضاح و تحذیرات  
 فاعل یا اخی بہا و علیک بطالۃ کتب الشریعة من حدیث و تفسیر و فقہ و الاقتداء بالائمة الدین  
 من السیماۃ و التابیین و تبع التابیین و مقلد یہم من الفقہاء و المتکلمین رضی اللہ عنہم  
 اجمعین و آیاتہ و الاجتہاد ہی الی جماعة الذین تظاہروا بطریق القوم فی النصف الثانی من  
 البقرۃ العاشر من غیر احکام قواعد الشریعة فانہم ضلوا و اضلوا بطلالۃ کتب توحید القوم عن غیر  
 معرفۃ مرادہم و قد دخل علی منہم شخص و انما ینص و لم ینک عنک احد من الناس فقلت لہ من تکتون  
 قال نا اللہ فقلت لہ کذبت فقال نا محمد رسول اللہ فقلت لہ کذبت فقال انا الشیطان و انا  
 الیہود فقلت لہ صدق فواللہ لو کان عندک احد یشہد علیہ لرفعتہ الی العلماء فضعوا عنقہ  
 فالحمد للہ الذی عافانا و اخواننا من مثل ذلک قالہ تعالیٰ یشوق  
 الاخوان و ینقلاہم انھیں تین کتابوں میں یہ ارشاد شعرائی کا کہ اند دین کی اقتدار کا واجب  
 ہے بہت درست ہے جو کوئی صحابہ و تابعین و تبع تابعین کے علوم پر واقف ہوگا اور اسکے اعمال کا متقی  
 رہے گا اور کوئی سیرت پر تھے اور کوئی راہ پر چلیگا وہ انشاء اللہ تعالیٰ ناجی ہوگا اور فقہار سے اس کے فقہار اہل

سنت میں نہ اہل رائے اور مراد شکنین سے علما و ذہابین عن الشریعہ میں نہ اہل کلام مصطلح اور صوفیہ اہل  
 اتحاد سے بعد شہ کے منع کیا ہے یہ بھی صحیح ہے اسلئے کہ یہ بلا وحدت وجود کے اسی سند سے زیادہ شائع  
 ہوئی ہے اور ہر جولاہا آپ کو صاحب معراج اعتقاد کرتا ہے پھر من بعد ہم کا زمانہ حال کیا ذکر ہے اسطرح کر  
 ہر مسلمان کو مطالعہ سے اون کتب و رسائل کے احتراز لازم ہے جنکو اہل بدع ہند نے تالیف کیا ہے  
 اونہیں علاقہ فلت علم و نقد فہم و انعدام طریقہ استدلال و کیفیت استنباط کی استعمال سب مشتم کا حق کا بر  
 دین کثرت سے ہے اسطرح اون مولفات سے بچنا چاہئے جو کلمات اولیا، مین مریدین، جاہلین نے بنائی ہیں  
 یا دوسرے مسئلہ نے واسطہ ایقاع شکوک و شبہات کے عقائد اسلام میں رواج دئے ہیں یا اہل طبائع نے پیرائے  
 اسلام میں ظاہر کئے ہیں یا اصحیٰں ملوک نے واسطہ تحصیل دنیا کے تیار کئے ہیں اس قسم کے رسائل اردو  
 نے احوال، تاجیاجی اس ملک میں کستال علوم و خواص ہو رہے ہیں وکان ذلک فی الکتاب مسطور اسی انعام  
 کو ذیل میں شعرانی رح نے ذکر بعض کلمات کفریہ کا بھی کیا ہے جنکو زیادہ تعلق شیطانی صوفیہ سے ہے ہم  
 اون کلمات کو خاتمہ میں اس رسالہ کے نقل کریں گے تاکہ مومن خوش عقیدہ استعمال سے اون الفاظ و عبارات  
 کے احتراز کرے اور صیانت اپنے عقائد حقہ کی بیش نہاد خاطر عاظر رکھے واللہ الہادی علیہ اعتمادی والیہ استناد

## فصل ثانی میں کہ ہے جو منسوب ہے طرف اہل کلام کو فی حقہ کے

اصل توحید جس سے اعتقاد ہوتا ہے یہ ہے کہ ہر مسلمان پر واجب ہے کہ یوں کہے کہ میں ایمان لایا اللہ اور ملائکہ  
 اور کتب و رسل و یوم آخر و بعث بعد الموت و رزق اور شرف قدر پر اور حساب و میزان و جنت و نار حق ہے اللہ تعالیٰ  
 ایک ہے لیکن نہ بطریق عدد و نہ اس طریق سے کہ اسکا کوئی شریک نہیں ہے اور نہ نہ سیکو جن اور نہ وہ  
 کسی سے جائیگا اور اسکا ہمسر کوئی نہیں ہے وہ کسی شے سے شائبہ نہیں ہے اور نہ کوئی شے خلق میں سے  
 اسکی مشابہ ہے وہ ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہیگا مع اپنے ناموں اور صفات ذاتیہ و فعلیہ کے صفات ذاتیہ  
 اسکی نہ ہیں حیاء قدرت علم کلام سمع بصر ارادہ صفات فعلیہ یہ ہیں تخلیق ترزین انشاء ابداع  
 شمع وغیر ذلک کوئی صفت اسکی حادث نہیں ہے اور نہ کوئی نام اسکا نو پیدا ہے وہ ہمیشہ سے عالم ہے  
 علم ایک و صفت ازلی اسکی ہے ہمیشہ سے قادر ہے قدرت ایک صفت ازلی اسکی ہے خالق ہے تخلیق ایک



صفت ازلٰی اوسکی ہے قائل ہے فعل ایک صفت ازلٰی اوسکی ہے نحو خدا مفعول فاعل ہے اور مخلوق مفعول  
ہے اسم کا فعل مخلوق نہیں ہے اوسکی صفتیں ازلٰی میں نہ محدث ہیں نہ مخلوق اور جو کوئی اوکو مخلوق  
یا محدث کہے یا اونہیں توقف و شک کرے وہ کا قرباں ہے ۲ قرآن اسم کا کلام ہے مصاحف میں لکھا  
ہوا ہے دلونہیں محفوظ ہے زبانوں سے پڑھا جاتا ہے اور حضرت صلعم پر اترتا ہے اور لفظ ہمارا ساتھ قرآن  
کے مخلوق ہے اسطرح لکھنا ہمارا اوکو مخلوق ہے اور پڑھنا ہمارا اوکو مخلوق ہے اور وہ جو قرآن میں  
اس نے موسیٰ وغیرہ انبیاء علیہم السلام اور فرعون و ابلیس سے نقل کیا ہے وہ سب اوسکا کلام ہے بلکہ  
اوسکی خبر دی ہے اسم کا کلام مخلوق نہیں ہے موسیٰ علیہ السلام وغیرہ کا کلام مخلوق ہے قرآن اسم کا کلام ہے  
نہ اولن لوگون کا کلام موسیٰ علیہ السلام نے اسم کا کلام سنا جس طرح فرمایا ہے وکلّم اللہ موسیٰ تکلیما  
اسم تکلم تھا اوس حال میں ہی جبکہ کہ موسیٰ سے بات لکلی تھی اور خالق تھا ازلٰی میں جب تک کہ خلق پیدا  
نہی تھی پھر جب موسیٰ سے بات کی تو اوسی کلام کے ساتھ کی جو اوسکی صفت ازلٰی تھی اسم کی ساری صفتیں  
بر خلاف صفات مخلوقین کے ہیں وہ عالم ہے مگر نہ ہمارے علم کے ساتھ اور قادر ہے نہ ہمارے ہی قدرت  
کے ساتھ اور دیکھتا ہے نہ ہمارا دیکھنا اور بولتا ہے نہ ہمارا بولنا اور سنا ہے نہ ہمارا سنا سنا ہوتا  
کرتے ہیں آلات و حروف سے وہ بلا آله و حروف کلام کرتا ہے حروف مخلوق ہیں اور اسم کا کلام غیر مخلوق  
اس کا ایک شے ہو کر نہ اشیاء کی طرح شے کے یہ معنی ہیں کہ وہ موجود ہے مگر بلا جسم و جوہر و عرض و سبب نہ  
ہے نہ ضد نہ قدر نہ مثل و سبب نامہ نفس ثابت ہے جس طرح کہ اس نے قرآن میں ذکر کیا ہے یہ صفات  
بلا کیف ہیں کوئی یہ کہو کہ مراد ہاتھ سے قدرت بالغت ہے کیونکہ اسمین اوسکی صفت کا اطل کرنا ہے یہ قول  
تواہل قدر و اعتزال کا ہے بلکہ مراد اوسکی صفت ہے بلا کیف اسطرح غضب و رضا ہی اوسکی وہ صفتیں ہا  
کیف ہیں اسم لقا نے نے اشیاء کو پیدا کیا مگر نہ کسی شے سے وہ ازلٰی میں عالم بلا اشیاء تھا قبل انکون اشیاء  
کے اوس نے ساری اشیاء کو مقرر و مقضیٰ کیا ہے دنیا و آخرت میں کوئی شے نہیں ہوتی مگر اوسکی مشیت  
و علم و قضاء و قدر سے اوس نے ہر شے کو لوح محفوظ میں لکھ رکھا ہے مگر یہ لکھنا بلا وصف ہے نہ بالکلم ہم قضاء و قدر  
و مشیت اوسکی صفتیں ازلٰی بلا کیف ہیں وہ عالم ہے معدوم کا حال عدم میں اور جانتا ہے کہ اگر وہ شے وجود  
میں آگئی تو کیسی ہوگی جبکہ اوسکو ایجاد کر لیا اسطرح عالم ہے موجود کا حال وجود میں جانتا ہے کہ اگر وہ شے ہوگی  
اور قائم کو حال قیام میں اور قاعد کو حال قعود میں جانتا ہے بغیر اسکے کہ اوس کا علم متغیر ہو یا کوئی علم واسطے

اوسکے حادث ہولکن یہ تغیر و اختلاف مخلوقات میں حادث ہوتا ہے اُس نے خلق کو کفر و ایمان سے سلیم  
 پیدا کیا تھا پہر اُن کو مخاطب کیا امر کیا یہی کی کافر نے اپنے اختیار و انکار و مکر جانی سے نانا اُس نے اُس کو مخلد  
 کر دیا مومن نے اپنے اختیار و اقرار و تصدیق سے انا اُس نے اُس کو توفیق و نصرت بخشی ہم آدم کی ذریت  
 کو اُن کی پشت سے نکال کر عاقل بنایا خطاب مروی کیا اُنہوں نے اُس کی ربوبیت کا اقرار کیا یہی اُنکا  
 ایمان ہے اسی فطرت پر پیدا ہوتے ہیں اور جسے بعد اسکے انکار کیا اُس نے فطرت کو بدل ڈالا اور جو ایمان  
 و مصدق رہا وہ اپنے اقرار پر ثابت رہا اُس نے کسی شخص کو اپنی خلق میں سے کفر پر مجبور نہیں کیا ہے  
 اور نہ ایمان پر اور نہ اُنکو مومن و کافر بنایا ہے و لکن اُنکو شخص شخص پیدا کیا یہ ایمان و کفر عباد کا فعل ہے  
 اُس تعالیٰ کافر کو حال کفر میں جانتا ہے اور جب وہ ایمان لے آتا ہے تو پہر اُس کو حال ایمان میں ہی پہچانتا  
 ہے اور دوست رکھتا ہے بغیر اسکے کہ اُسکے علم و صفت میں کچھ تغیر آئے ۵ سارے افعال عباد جیسے حرکت  
 و سکون حقیقت میں کسب عباد میں اور اُس تعالیٰ اُنکا خالق ہے اور یہ سب افعال اُس کی مشیت و علم و قضا  
 و قدر سے ہوتے ہیں جتنی طاعات ہیں تو ہر سی ہوں یا بہت وہ سب اُس کے امر اور اُس کی محبت اور رضا  
 اور مشیت و قدر و قضا سے ہوتی ہیں جتنے معاصی ہیں وہ سب بھی اُس کی قضا و قدر و مشیت سے ہوتی  
 ہیں نہ اُس کی محبت و رضا سے اور نہ اُسکے حکم سے ۶ سارے انبیاء علیہم السلام پاک صاف ہیں صفائے  
 کفر و قباہ سے ہاں اُن سے زلات و خطیات ہوتے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اُسکے حبیب اور بندے اور رسول اور  
 نبی اور برگزین اور پاک ہیں اُنہوں نے کبھی بت پرستی اور شرک یا بد ایک پاک مارنے تک بھی نہیں کیا  
 اور نہ کبھی مرتکب کسی صغیرہ و کبیرہ کے ہوئے ۷ سب اُس سے پہلے حضرت کے ابو بکر صدیق ہیں  
 پہر عمر پر عثمان پہر علی یہ سب عابد علی الحق اور مع الحق تھے ہم ان سب کو دوست رکھتے ہیں اور کسی ایک  
 کا ذکر اصحاب نبوی میں سے نہیں کرتے مگر ساتھ خیر کے اور کسی مسلمان کو کسی گناہ کے سبب کافر نہیں کہتے  
 اگرچہ وہ گناہ کبیرہ کیوں نہ ہو جب کہ وہ اُس کو حلال نہیں جانتا ہے اور ہم اُس سے نام ایمان کا دور نہیں کرتے  
 بلکہ اُس کو حقیقہ مومن کہتے ہیں ہو سکتا ہے کہ وہ مومن فاسق ہو نہ کافر ۸ سچ کرنا موز و نپرسنت ہے اور  
 نماز پڑھنا پیچھے ہر نیک و مسلمہ کو جائز ہے ہم یہ نہیں کہتے ہیں کہ مومن کو گناہ ضرر نہیں کرتا اور نہ یہ کہتے ہیں  
 کہ وہ آگ میں جلیگا اور نہ یہ کہتے ہیں کہ وہ ہمیشہ آگ میں رہیگا اگرچہ فاسق ہو بعد اسکے کہ وہ دنیا سے  
 مسلمان اور ٹھہر گیا ہے اور نہ یہ کہتے ہیں کہ ہماری نیکیاں مقبول ہیں اور ہمارے گناہ معاف جسطرح مرجع



کہتے ہیں بلکہ بتویہ کہتے ہیں کہ جو کوئی نیک کام اور ساری شرطوں کے ساتھ خالی عیوب مضیدہ سے  
 کرے گا اور ان کو باطل بخیر کیا یہاں تک کہ دنیا سے ایمان پراوٹھ جائے تو اسے اسکی نیکیوں کو برابر دکر دیا جائے بقول  
 کر دیا اور اس پر ثواب دیا اور جو گناہ شرک و کفر سے چھوٹا ہوگا اور گناہگار نے اس سے توبہ نہ کی ہوگی یہاں  
 کہ وہ مشیت خدا میں مومن مر گیا تو اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے چاہے اسکو عذاب کرے چاہے اس سے معاف کر دے لیکن ہمام اسکو  
 آگ کا عذاب بخیر کیا ۹ یا جب کسی عمل میں انگہستی ہے تو اسکا اجر باطل کر دیتی ہے اسی طرح عجیب پیغمبروں  
 کے معجزے دینو کی کرامات حق ہے اور جو کام اعداء خدا سے ہوتے ہیں جیسے ابلیس و فرعون و جال چنانچہ جبال  
 میں آیا ہے کہ ایسے کام ہوئے اور ہونگے اور کوہیم آیات یعنی معجزات اور کرامات نہیں کہتے بلکہ ان کا نام ہم قصاص  
 حاجات رکھتے ہیں اسلئے کہ اللہ تعالیٰ اپنے دشمنوں کی حاجتوں کو بھی بطور استدراج یعنی فریب دہی کے اور  
 بطور عقوبت کے واسطے ان کے آخرت میں پورا کرتا ہے وہ اس فریب میں آکر اور زیادہ طغیان و کفر  
 کرنے لگتے ہیں سو یہ سب ممکن و جائز ہے ۱۰ اللہ تعالیٰ قبل تخلیق و تزئین کے خالق و رازق تھا آخرت  
 میں اسکی رویت ہوگی مومن اسکو جنت میں انہی سر کی آنکھوں سے بلاشبہ کیفیت و یکہین گے ورمین  
 اس کے اور درمیان خلق کے کوئی مسافت نہوگی ۱۱ ایمان اقرار کرنا ہے اور سچا جانتا ایمان آسان و زمین  
 و آون کا زیادہ و کم نہیں ہوتا ہے سارے ایمان دار ایمان و توحید میں برابر ہیں و اعمال میں کم بیش اسلام  
 کہتے ہیں اللہ کے اوامر مان لینے اور بجالانے کو سوغت کی راہ ہے تو درمیان ایمان و اسلام کے فرق ہے  
 لیکن ایمان بے اسلام کے نہیں ہوتا اور نہ اسلام بے ایمان کے پایا جاتا ہے یہ دونوں مثل لثیت کے ہمراہ  
 شکم کے ہیں اور دین ایک ایسا نام ہے جو ایمان و اسلام و سارے شرائع پر بولا جاتا ہے ۱۲ ہم اللہ کو جیسا  
 چاہئے ویسا پہناتے ہیں جب طرح کہ اسنے اپنے لفس کو اپنی کتاب میں مع جمیع صفات کے بیان کیا ہے ہاں یہ  
 قدرت کسی شخص کو نہیں ہے کہ اسکی عبادت جیسی کچھ کہ چاہئے ویسی کر سکے لیکن بن کو جب طرح حکم دیا ہے وہ  
 اس طرح اسکی عبادت کرتا ہے سارے مومن معرفت و یقین و توکل و محبت و رضا و خوف و رجاء و ایمان  
 لانے میں ان سب امور پر یکساں ہیں اگر فرق ہے تو سوائے ایمان کے ان سب چیزوں میں ہے ۱۳ اللہ  
 اپنے بند و فرستادہ پر عادل ہے کہہی اتنا ثواب دیتا ہے جو بندے کے حق سے چوگنا ہوتا ہے یہ اسکی مہربانی  
 کہہی گناہ پر عقاب کرتا ہے یہ اسکا انصاف ہے کہہی براہ فضل معاف فرما دیتا ہے ہم اشفاق انبیا کی حق  
 ہے اور شفاعت ہمارے حضرت کی واسطے گناہگار مومنوں اور اہل کبار کے جو کہ مستوجب عقاب ہو گئے ہیں

اسطیح وزن اعمال کا ترازو میں دن قیامت کے حق ہے اور عوض حضرت کا حق ہے اور بدلا جھگڑنے والوں میں بیکون کے ساتھ دن قیامت کے حق ہے اگر تکیاں نہ لگی تو برائیوں کا اونپر ثرا حق ہے اور بہت و دوزخ آجکے دن موجود ہیں کہی اونکو فنا نہوگی اور نہ حور عین کو موت آئیگی اور نہ کہی اللہ کا ثواب و عطا قلم ہوگا ۱۵ اللہ جسکو چاہے ہدایت دے براہ فضل اور جسکو چاہے گمراہ کرے براہ عدل اللہ کا گمراہ کرنا یہی ہے کہ اوسکو خذول کر دیتا ہے تفسیر خذلان کی یہ ہے کہ بندہ کو توفیق اوس چیز کی نہیں دیتا جو چین اوسکی رضا ہے سو یہ اوسکا عدل ہے ایسے ہی عقوبت کرنا خذول کو معصیت پر اوسکا عدل ہے ۱۶ نہ کہنا چاہیے کہ شیطان بن بن سوسن سے جبراً و قہراً ایمان کو سلب کر لیتا ہے بلکہ اگر کہے تو یوں کہے کہ بندہ ایمان کو چھوڑتا ہے تب شیطان اوس سے ایمان کو سلب کر لیتا ہے ۱۷ سوال منکر نکیر کا حق ہے یہ سوال قبر میں ہونیوالا ہے اور اعادہ روح کا طرف جسم کے قبر میں حق ہے اسطیح ضغطہ قبر کا اور عذاب قبر کا حق ہے یہ عذاب سارے کفار اور بعض مؤمنین گنہگار کو ہوگا ۱۸ ہر شے جسکو علمائے فارسی میں ذکر کیا ہے مجملہ صفات اللہ عزوجل کے اوسکا بولنا جائز ہے سوائے مذکے فارسی میں اور یہ کہنا جائز ہے بروئے خدا عزوجل بلا تشبیہ و بلا کیفیت اللہ کا قرب و بعد براہ طول و قصر سافت کے نہیں ہے لیکن کرامت و امانت کے معنی پر ہے مطیع اللہ سے قریب ہے بلا کیف اور عاصی اوس سے بعید ہے بلا کیف قرب و بعد و اقبال کا وقوع مناجات کرنیوالے پر ہے اسطیح ہمایگی اللہ کی جنت میں اور کھڑا ہونا سامنے اوسکے بلا کیف ہے ۱۹ قرآن ہر کے رسول پر اوترا ہے مصاحف میں مکتوب ہے سب آیات قرآن کی معنی کلام میں بابت فضیلت و عظمت کے برابر ہیں مگر بعض آیات کے لئے فضیلت ذکر کی اور فضیلت مذکور کی ہے جیسے آیہ اکرسی کہ اسمین اللہ کے جلال و عظمت و صفات کا ذکر ہے تو اسمین دو فضیلتیں جمع ہو گئیں ایک فضیلت ذکر کی دوسری فضیلت مذکور کی اور بعض آیات کے لئے فقط فضیلت ذکر کی ہے مثل فقہ کفار و عین مذکور کیلئے کوئی فضیلت نہیں ہے کیونکہ وہ لوگ کافر ہیں اسطیح سارے اسماء و صفات عظم و فضیلت میں یکساں ہیں در بیان اونکے کچھ تفاوت نہیں ہے ۲۰ حضرت کے والدین کفر پر مرے اور آپکے چچا ابوطالب کافر مرے اور قاسم و طاہر و ابراہیم حضرت کے فرزند تھے اور فاطمہ و زینب ام کلثوم بچی بیٹیاں تھیں ف انسان پر حجب کوئی شے و قانون علم توحید میں سے مشکل ہو تو اوسکو یہ چاہیے کہ فی الحال وہ اوس بات کو جو کہ نزدیک اللہ کے صواب ہے اعتقاد کر لے یہاں تک کہ اوسکو کوئی عالم ملے اور اوس سے پوچھ لکھ سکے



آخر طلب کرنا جائز نہیں ہے اور نہ وہ توقف کر عین محذور ہے بلکہ توقف کرنے سے کافر ہو جاتا ہے ۱۸  
 خبر موعج کی حق ہے اور رد کر نیوالا اسکا مبتدع ہے اور نکلنا و جال و یا جوج کا اور طلوع آفتاب  
 کا مغرب سے اور نزول عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے اور سائر علامات یوم القیامہ کی جس طرح کہ اخبار  
 صحیحہ میں آئی ہیں حق ہیں اور ضرور ہونگی واللہ تعالیٰ ھدای من یشاء الی صراط مستقیم تمام ہوا  
 ترجمہ فقہ اکبر کا اسکے بعد امام عظیم رحمہ نے اپنے اصحاب کی وصیت میں وقت مرض کے یہ کہا تھا کہ مذہب  
 اہل سنت جماعت میں بارہ خصلتیں ہیں جو کوئی اول خصال پر مستقیم رہیگا وہ مبتدع اور صاحب ہوا  
 ہوگا سو تم اونپر تجر رہو کہ حضرت دن قیامت کے تمہاری شفاعت کریں ایک ایمان ہے یا قرار  
 کرنا ہے زبان سے اور تصدیق کرنا ہے دل سے اور نرا قرار ایمان نہیں ہوتا ہے اسلئے کہ اگر یہ ایمان  
 ہوتا تو سارے منافق مومن ہوتے اسطرح نری معرفت ایمان نہیں ہو اسلئے کہ اگر ایمان ہوتی تو  
 سارے اہل کتاب مومن ہوتے اور تعالیٰ نے حقین منافقین کے فرمایا ہے واللہ یشہد ان  
 المنافقین لکاذبون اور حق میں اہل کتاب کے کہا ہے یھ فوئہ کایعرفون انہاء ہم ایمان نہ بڑے  
 نہ گہے کیونکہ زیادت ایمان کی بغیر نقصان کفر کے متصور نہیں ہو سکتی ہے اور نہ نقصان ایمان بغیر زیادت  
 کفر کے متصور ہے پھر کس طرح ہو سکتا ہے کہ ایک شخص ایک حالت میں مومن کافر ہوگا مومن کے  
 ایمان میں کچھ شک نہیں ہے جس طرح کہ کفر کافر میں کچھ شک نہیں ہوتا ہے لقولہ تعالیٰ اولئک ھم  
 المفلحون حقاً اولئک ھم الکافرون حقاً عاصیان امت حضرت سب سچے مومن ہیں کافر نہیں ہیں  
 ۲ عمل غیر ایمان ہے اور ایمان غیر عمل اس دلیل سے کہ اکثر اوقات عمل مومن سے مرتفع ہو جاتا ہے  
 اور یہ کہنا جائز نہیں ہے کہ ایمان اوس سے مرتفع ہو گیا کیونکہ حائض سے نماز مرتفع ہو جاتی ہے اور  
 نہیں کہہ سکتے کہ اوس سے ایمان اوٹھ گیا یا اوسکے لئے تاخیر نماز کی گئی بسبب ترک ایمان کے حالانکہ شروع  
 نے اوس سے یہ کہا ہے دعی الصوم ثم اقصیہ اور یہ کہنا جائز نہیں ہے دعی الایمان ثم اقصیہ اور  
 یہ کہہ سکتے ہیں کہ فقیر پر کون واجب نہیں ہے اور یہ نہیں کہہ سکتے کہ فقیر پر ایمان لانا واجب نہیں ہے اور  
 اگر کوئی یوں کہے کہ تقدیر خیر و شر کی طرف سے غیر خدا کے ہے تو ن کافر باحد ہو جائیگا اور اسکی توحید  
 باطل ہو جائیگی اگر ہوگی تو ہم ہکو اس بات کا اقرار ہے کہ اعمال تین طرح ہیں ایک فرضیہ دوسری  
 فضیلت مسیری معصیت سوز فرضیہ العذر کے امر و نہی و محبت و رضا و تقوا و تقدیر وارادہ و توفیق

و تخلیق و حکم و علم و کتاب لوح محفوظ سے ہوتا ہے اور فضیلت اگرچہ امر الہی سے نہیں ہے لیکن اسکی  
 شہیت و محبت و رضا و قضا و تقدیر و توفیق و تخلیق و ارادہ و حکم و علم و کتاب لوح محفوظ سے ہے اور  
 معصیت ہی امر کے امر سے نہیں ہے لیکن اسکی مشیت و محبت و قضا سے ہے نہ اسکی رضا سے اور اسکی  
 تقدیر سے ہے نہ توفیق سے اور اسکی خذلان سے ہے اور اسپر کچھ دیکر ہوتی ہے اسلئے کہ وہ امر کے  
 علم میں ہے اور لوح محفوظ کے اندر لکھی ہوئی ہے ہم ہر ایک اس بات کا اقرار ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش پر  
 مستوی ہے بغیر اس کے کہ اللہ کو کوئی حاجت اور استغفار اور سپر ہو بلکہ خود اللہ حافظ عرش و غیر عرش ہے  
 اگر محتاج ہوتا تو اسکو قدرت ایجاد و تدبیر عالم پر مثل مخلوق کے نہ ہوتی اور اگر محتاج جلوس قرار کا ہوتا  
 تو قبل خلق عرش کن کہاں تھا وہ تو اس سے نہایت درجہ مندر و عالی ہے ہم اقرار کرتے ہیں کہ اللہ  
 کا کلام اور اسکی وحی و تنزیل اور اسکی صفت نہ عین ہے نہ غیر بلکہ ایک صفت ہے علی التحقیق مصاحف  
 میں لکھی ہوئی ہے زبانوں سے پڑھی جاتی ہے و لو نہیں محفوظ ہے کچھ دین حال نہیں ہے اور حروف  
 و سیاہی و کاغذ و کتاب سب مخلوق ہیں کیونکہ یہ افعال ہیں عباد کے اور اللہ کا کلام غیر مخلوق ہے اسلئے کہ  
 یہ کتاب و حروف و کلمات و آیات سب آلات قرآن ہیں بسبب حاجت عباد کے اور اللہ کا کلام اسکی  
 ذات کے ساتھ قائم ہے اور معنی اس کے مفہوم میں ان سب چیزوں سے جو کوئی یہ کہے کہ اللہ کا کلام  
 مخلوق ہے وہ کافر ہے ساتھ اللہ عظیم کے اور اللہ تعالیٰ معبود ہے ہمیشہ سے جیسا وہ پہلے سے تھا اسکا  
 کلام مقہور و مکتوب و محفوظ ہے بغیر زوال کے اسکی ذات سے ہم اقرار کرتے ہیں کہ افضل اس امت کے  
 بعد حضرت کے ابو بکر پر عمر پر عثمان پر علی بن ابی طالب و السابقون السابقون اولئک المقربون  
 فی جنات النعیم سوہر سابق افضل ہے انکو ہر مومن تقی و درست رکھتا ہے اور ہر منافق شقی و دشمن  
 رکھتا ہے ہم ہر اقرار سے اس بات کا کہ بندے مع اپنے اعمال و اقرار و معرفت کے مخلوق ہیں سو جب وہ  
 مع افعال خود مخلوق نہیں ہے تو بالاولیٰ وہ خود بھی مخلوق ہیں انکو کچھ طاقت نہیں اسلئے کہ وہ ضعیف عاجز ہیں  
 ہیں اور اللہ تعالیٰ انکا خالق رازق ہے لقولہ تعالیٰ و اللہ خلقکم ثم عبثکوا ثم یحییکم اور علم کی کمالی  
 حلال ہے اور جمع کرنا مال حلال کا حلال ہے اور جمع کرنا مال حرام کا حرام ہے خلق تین قسم پر ہے ایک  
 مومن جو اپنے ایمان میں مخلص ہے دوسرے کافر جو اپنے کفر میں جاہد ہے تیسرے منافق جو اپنے نفاق  
 میں مدہم ہے اللہ تعالیٰ نے عمل کو مومن پر اور ایمان کو کافر پر اور اخلاص کو منافق پر فرض کیا ہے



لقولہ تعالیٰ یا ایہا الناس اعبدوا ربکم اسکے یہ سننے ہوئے کہ اے ایمان والو اس کی اطاعت کرو اور  
 اے کافرو ایمان لاؤ اور اے منافقو اخلاص کرو ۸ ہم اس بات کے مقرر ہیں کہ استطاعت ہمراہ فعل کے  
 ہوتی ہے نہ قبل فعل کے اور نہ بعد فعل کے اسلئے کہ اگر قبل فعل کے ہوتی تو نبین اس سے وقت فعل  
 کے مستغنی ہوتا اور یہ خلاف نص ہے لقولہ تعالیٰ واللہ العتبی وانظر القفتلہ اور اگر  
 بعد فعل کے ہوتی تو حصول فعل کا بلا استطاعت کے محال ہوتا ۹ ہیکو قرار ہے ہات کا کہ سح کرنا خفیز  
 پر واجب ہے مقیم کے لئے ایک رات دن و رستہ فرطینے تین رات دن اسلئے کہ حدیث اسطیح آئی ہے اور اسکے  
 منکر پر خوف کفر کا ہے کیونکہ یہ خبر متواتر سے ثابت ہے اور قصر و افطار رخصت ہے سفر میں بعض کتاب لقولہ  
 تعالیٰ واذ اضر بتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوۃ اور افطار میں یا  
 ہے فن کا انصاف مریض و علی سفر قد من ایام اخرہ اسم قرار کرتے ہیں اس بات کا کہ اس نے قلم کو  
 حکم کیا کہ کچھ قلم نے کہا میں کیا لکھوں اے میرے رب فرمایا لکھو جو ہو نیوالا ہے قیامت کے دن تک لقولہ  
 تعالیٰ وکل شیء فعلو فی الزبور کل صغیر و کبیر مستطرا ۱۱ ہیکو قرار ہے کہ عذاب قبر ضرور ہو نیوالا ہے اور سوا  
 منکر کبر کا حق ہے اسلئے کہ احادیث میں آچکا ہے جنت و نار حق ہیں اور وہ دونوں مخلوق و موجود ہیں ان کو  
 فنا نہیں لقولہ تعالیٰ اعدت للمتقین و اعدت للکافرین پہلی آیت حقین جنت کے ہے اور  
 دوسری آیت حق میں جہنم کے اس نے بہشت و دوزخ کو واسطے ثواب و عقاب کے پیدا کیا ہے میزان حق  
 لقولہ تعالیٰ فضع للمؤذین القسط الیو القیمة الایۃ اور پھر بنا علامہ کا حق و لقولہ تعالیٰ و انکتابک کفی بنفسک الیوم علیہ حبیب  
 ۱۲ ہیکو قرار ہے کہ اس کتاب ان نفوس بعد موت کے زندہ کر کے اٹھایا گا وہ دن پچاس ہزار برس کا ہو گا واسطے جزا و ثواب کے اور  
 ۱۳ و احقوق کے لقولہ تعالیٰ و ان اللہ یبعث من فی القبر و اور خدا کا ویدار ہونا واسطے اہل  
 جنت کے بلا کیف و شجب و جنت اور شفاعت کرنا حضرت کا حق ہے واسطے ہر اس شخص کے  
 جو کہ اہل جنت ہو گا اگرچہ صاحب کبیرہ ہو مائشہ سارے جہان کی عورتوں سے بعد خدیجہ علیہا سلام  
 کے افضل اور مومنین و رزنا سے پاک ہیں جنتی جنت میں دوزخی و دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے لقولہ  
 تعالیٰ فی حق المؤمنین اولئک اصحاب الجنة هم فیہا خالدون و فی حق الکفار اولئک  
 اصحاب النار هم فیہا خالدون انتہی تبصیر الفاظ پر ان عقائد کے قدر سے بحث باقی ہے کما سیجی اور  
 نیز اس امر میں بحث ہے کہ فقہ اکبر تالیف امام اعظم رح ہے یا نہیں و اسد علم

## فصل فیما یجوز من الاستغناء عن بعض الاعضاء اعتبارا من اعتبارها فی الخلق لا من اعتبارها فی الوجود

امد تقاضی عالم بعلم قادر بقدرت حتی بحیاء مرید بار اوہ متکلم بکلام سمیع بسمع بصیر بصبر ہے اوسکی صفات ازلی قائم بذاتہ میں نہ کہا جاتا ہے کہ عین میں اور نہ یہ کہ غیر میں اور نہ یہ کہ وہ عین نہیں میں اور غیر ہی نہیں میں اوسکا علم ایک ہے متعلق ہے ساتھ ساری معلومات کے اوسکی قدرت ایک ہے متعلق ہے ساتھ تمام اوس چیز کے جسکا وجود صحیح ہے اوسکا ارادہ ایک ہے متعلق ہے ساتھ جملہ اوس چیز کے جو قابل اختصاص ہے اوسکا کلام ایک ہے امر ہے نہی ہے خبر ہے استخبار ہے وعدہ ہے وعید ہے یہ سب جوہ طرف عبارات کلام خدا کے پھرتی ہیں نہ طرف نفس کلام کے اور وہ الفاظ جو زبان ملائکہ پر طرف انبیاء علیہم السلام کے نازل ہوئے ہیں دلالات میں کلام ازلی پر سوسدلول یعنی قرآن مقدسہ قدیم ازلی پر آوار دلالت یعنی عبارات جسکو قرأت کہتے ہیں مخلوق و محدث ہے قرأت و مقدور میں اور تلاوت و متلو میں فرق ہے جس طرح کہ دریا ذکر مذکور کے فرق ہے کلام ایک معنی قائم بالنفس ہے عبارت دلیل ہے اوسپر جو کہ اندر نفس کے ہے عبارت کو کلام مجاز کہتے ہیں آمد نے ارادہ ساری کائنات کا کیا خیر ہو یا شریع ہو یا ضرر انکا میل خاطر انکے کلام میں طرف جواز تکلیف لایطاق کے ہے کیونکہ اشعری نے یوں کہا ہے کہ استطاعت ہر فعل کو ہوتی ہے اور انسان قبل فعل کے مکلف ہے حالانکہ وہ فعل سے پہلے انکے مذہب پر مستطیع نہیں ہے سارے کونوال عباد کے مخلوق میں آمد نے انکو ابداع کیا ہے نہیں نے انکو کسب کیا ہے کسب عبارت ہے فعل قائم بالحل سے محل سے مراد قدرت عہد ہے خالق حقیقہ خدا ہی ہے خلق میں کوئی غیر اوسکا شریک نہیں ہے اتخص صفت خدا قدرت و اختراع ہے یہ تفسیر ہے اوسکے نام باری کی ہر موجود کا مری ہونا صحیح ہے سوا امد تقاضی موجود ہے اوسکی رویت بھی صحیح ہے دلیل سمعی سے ثابت ہے کہ مومنین اوسکو دار اخرت میں دیکھیں گے یہ دلیل کتاب و سنت میں موجود ہے ہاں یہ جائز نہیں کہ وہ کسی مکان یا صورت یا مقابلہ یا اتصال شعاع سے دکھائی دی کہ یہ سب محال ہے تاہیت رویت میں دو زمین ہیں ایک یہ یہ ایک علم مخصوص ہے جسکا تعلق جو سوچ نہ عدم سے دوسری کہ یہ ایک ادراک ہے ماوراء علم کو سمع و بصر و مصقین ازلی ہیں دو ادراک ہیں ماوراء علم کے یدین و وجہ صفات خبر یہ میں دلیل سمع ساتھ انکے



وار سے اعتراف کرنا سنا تہ انکے واجب ہے معتزلہ نے وعد و وعید و سمع و عقل میں ہر وجہ سے اختلاف کیا ہے  
 ایمان کہتے ہیں کہ تصدیق و زبان کے قول کو عمل کرنا ارکان سے فروغ ایمان ہے جسے دل سے تصدیق  
 کی یعنی وحدانیت الہی کا اقرار کیا رسل کا سچے دل سے اعتراف کیا کہ جو کچھ وہ لائے ہیں حق ہے تو وہ موسیٰ  
 صاحب کبر و جب و نیل سے بغیر توبہ کے نکل جاتا ہے تو اسکا حکم طرف اللہ کے ہے چاہے اسکو اپنی رحمت سے  
 بخش دے یا رسول خدا صلعم اسکی شفاعت کریں اور چاہے اسکو اپنے عدل سے عذاب دے پہر اپنی رحمت  
 سے جنت میں لیجائے تو میں آگ میں مخلد نہوگا ہم یہ نہیں کہتے کہ اللہ پر توبہ کا قبول کرنا حکم عقل واجب ہے  
 اسلئے کہ موجب توبہ و اللہ ہی ہے اور سہل و کوفی شے واجب نہیں ہے ان دلیل سمع آئی ہے کہ اللہ توبہ نہیں  
 کی قبول کرتا ہے اور عارضہ فطری کو اجابت کرتا ہے وہ اپنی خلق کا مالک ہے جو چاہے سو کہے اور جو چاہے  
 وہ حکم دے اگر ساری خلق کو باجمہم آگ میں داخل کرے تو کچھ جو رہوگا اور اگر سبکو جنت میں لیجائے تو کچھ  
 نہوگا اس سے ہرگز ظلم تصور نہیں ہے اور نہ جو کی نسبت طرف اس کے ہو سکتی ہے کیونکہ وہ مالک مطلق ہے اور سب  
 واجبات سمعی ہیں عقل سے کوئی شے واجب نہیں ہو سکتی ہے اور عقل قضاء تحسین و تقبیح نہیں کرتی اللہ کی  
 شناخت اور نعم کا شکر اور طائع کی اثابت اور عاصی کا عقاب یہ سب بحسب سمع ہے نہ بعقل اللہ پر کوئی شے  
 واجب نہیں ہے نہ صلاح نہ اصلح نہ لطف بلکہ ثواب و صلاح و لطف سب اسکا تفضل ہے بندہ چہ  
 دعوئے کند حکم خداوند راست ہر اللہ کی طرف بکھوئی نفع پہرے اور نہ نقصان اسلئے کسی شاکر کے شکر سے اسکو  
 کچھ انفعاع ہو اور نہ کسی کافر کے کفر سے کچھ تضرر بلکہ وہ تو اس سے کہیں متعالی و مقدس تر رسل کا بھیجا جاتا  
 ہے نہ واجب اور نہ محال سو جب اللہ نے رسول بھیجا اور معجزہ خارقہ عادت سے اسکی تائید کی اور تحری  
 فراغی اور لوگوں کو طرف اس کے بلایا ثواب اسکی بات سنا اور اسکا حکم مانا اور اسکی نہی سے باز رہنا واجب  
 ہوا اگر امانت دلیا کی حق ہے ایمان نا سارے قرآن و سنت پر اور اخبار امور غیبیہ پر جیسے لوح و قلم و عرش  
 و کرسی و جنت و نار حق و صدق ہے اسطرح وہ اخبار آئین جو آخرت میں واقع ہوگی جیسے سوال قبر  
 و ثواب و عقاب و جسر و معاد و تہیزان و صراط و انقیام فرق طرف فریق جنت و فریق نار کے صدق  
 و حق ہے انہر ایمان لانا انکے ساتھ قرار کرنا واجب ہے امت اتفاق و اختیار کرنے سے ثابت ہوئی  
 ہے نہ نفس و تعین واحد معین سے ترتیب امت کی فضل میں مطابق ترتیب امت کے ہے ہمارا قول حق میں  
 نہ کشف و ظلمہ و زبیر کے یہی ہے کہ انہوں نے خطا سے رجوع کیا ہم ظلمہ و زبیر کو عشرہ مشرہ میں سے کہتے ہیں

ہمارا قول یہ ہے کہ معاویہ و عمر و بن عاص نے امام حق علی بن ابی طالب پر بغی کی علی نے اونکے ساتھ دیا  
 ہی مقابلہ کیا جیسے اہل بغی کے ساتھ کیا جاتا ہے ہم یہ بھی کہتے ہیں کہ اہل نہروان جنگ شترکہ کہا جاتا ہے وہ  
 مارق بن دین سے علی رضی اللہ عنہ حق پر تھے سب حوالہ میں اور حق ہمراہ علی کے تھا جدھر وہ جاتے  
 تھے مقرریزی کہتے ہیں کہ یہ ایک جملہ ہے اصول عقیدہ کا جس پر جاسیر اہل مصارہ سلامیہ میں درج ہے مکمل کلام  
 اس عقیدہ کے کہا اور کا خون بہا گیا اشاعرہ کو صفاتیہ ہی کہتے ہیں اسلئے کہ یہ مثبت صفات قدیمہ الہیہ  
 ہر اولیٰ نفاظ میں کتاب سنت و اردہ میں جیسے استواء و نزول و اصبع و ید و قدم و صورت و جنب و حجب و حق تعالیٰ  
 میں ایک فرقہ ان سب لفاظ کی تاویل کرتا ہے وجوہ تملک لفظ پر اور دوسرا فرقہ متعرض تاویل کا نہیں ہوتا  
 اور نہ طرف تشبیہ کے جاتا ہے انکو شعر یہ اثر یہ کہتے ہیں اس بارہ میں مسلمانوں کے پانچ قول ہیں ایک اعتقاد  
 کرنا اس چیز کا جو مثل و سکے لغت سے سمجھا جاتا ہے دوسرے مطلق سکوت کرنا تیسرے سکوت کرنا بعد  
 ارادہ ظاہر کے چوتھے حل کرنا مجاز پر یا پانچویں حل کرنا اشتراک پر ہر فرقہ کے دلائل و محبتیں ہیں چہر کتاب اصول  
 میں تبصرہ میں ولای الی الخلفین الامن رحم ربک ولذلک خلقکم واللہ یحکم بینکم یم القیۃ فیہا کافوا  
 فیہ یخلفون میں کہتا ہوں اشاعرہ و ماتریدیہ و حنابلہ سب سے خوبتر میں لیکن جواب و محبت و حق خالص و  
 صدق صرف ہمیں ہے کہ ہوں اپنے اعتقاد کو تابع ظاہر کتاب غزیرہ سنت ظہرہ رکھے اور جب کا قول سر مو  
 اسنے برخلاف ہوا و سکوا پنا عقیدہ نہ نہیں اے

## فضل بیان میں امام بن ہشامی رحمہ اللہ کے

اس کتاب میں ہر عقیدہ کے لئے ایک تحریر مستقل بذکر دلائل لکھی ہے اسجگہ دلائل کو چھوڑ کر نفس مسائل  
 اعتقاد پر قصصا کیا جاتا ہے واسطے دریافت دلائل کے طرف ہماری کتاب حضرات العجلۃ من نجات  
 العجلۃ والقیل کے مراجعت کرنا چاہیے واللہ المستعان سب سے پہلے جوابات بندہ پر واجب ہے لہذا کاپی  
 اور ساتھ اسکے وجوب جو دے اقرار کرنا ہے قال تعالیٰ فاعلم انہ لا الہ الا اللہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم نے لوگوں سے مقابلہ سہی قول کے عدم اقرار پر کیا تھا یہ کلمہ جس شخص کا آخر کلام وقت موت کے ہوتا ہے  
 او سیکلیے وعدہ و دخول جنت کا ہے بلکہ اگر کسی عارض کی وجہ سے مرتے وقت منہ سے بھی یہ کلمہ نہ نکلے مگر



وہ اس کلمہ کو دل سے جانتا اور مانتا مانتو ہی جتنی ہوتا ہے و سہل الحمد ۲ عالم حادث ہے نہ قدیم اور محدث  
و مدبر سارے جہان کا آلہ واحد قدیم لا شرک کہ ہے منکر حدوث عالم اور صانع عالم کافر ہوتا ہے ۳  
تعالیٰ کیلئے اسماء علیا و صفات حسی ثابت ہیں یہ تقسم ہیں طرف صفت ذات اور صفت فعل کے اسماء ذات  
کو ہمارے فعل پر فعل حاصل ہے صفت ذات وہ ہے جس کا مستحق وہ ازل میں تھا اور اب تک ساتھ اس کے تھا  
رکھتا ہے جیسے یہ کہ وہ موجود قدیم ہے یہ سارا ملک وسیع کا ہے قدوس جلیل عظیم عزیز متکبر ہے اس قسم میں  
اسم و معنی ایک ہوتا ہے دوسری قسم وہ صفات ہیں جو اس کی ذات پاک کیساتھ قائم ہیں جیسے حتی عالم قادر  
مرید سمیع بصیر متکلم باقی اس قسم میں اسم کو نہ عین معنی کہتے ہیں اور نہ غیر معنی رہی وہ صفات جو کتابت و  
واسطہ اس کے بطور سمع ثابت ہیں جیسے وجہ و دیدن و عین و نحو ہا سو یہ بھی اس کی ذات سے قائم ہیں آسمان  
ہی اسم کو معنی یا غیر معنی نہیں کہتے ہیں یہ کج کیفیت تشبیل تشبیہ تعطیل بہال جائز نہیں ہے بلکہ بطرح پر یہ صفات  
آئی ہیں واسطیج پر او کو اس کے ظاہر پر بلاتا و ایل جبار و امار کرنا چاہئے اور یہ اعتقاد کرے کہ اللہ تعالیٰ مشبہ  
مخلوقات سے منزہ ہے اور تشبیہ کا علاج اس کلمہ جمالیہ سے بخوبی ہو سکتا ہے لیس کمثلہ شعی و لیکن لہ کفوا  
احد سلف است و ائمہ ملت اسی عقیدہ پر گزرے ہیں خلف نے واسطہ قرار کے لزوم تشبیہ سے تاویل اختیار  
کی ہے وہ کچھ ٹھیک بات نہیں ہے اس لئے کہ اللہ نے ہمہ تاویل کرنا اور نکاح واجب نہیں کیا ہے باقی یہ صفات  
فعل سو وہ مشق ہیں اس کے انفال سے جیسے خالق و رازق بھی سمیت منعم مفضل سمجھا اگر یہ تشبیہ طرف سے اللہ کے  
ہے تو یہ صفت قائم ہے ساتھ اس کی ذات کے یہاں گنجائش سمعی غیر معنی کی نہیں ہے اور اگر یہ تشبیہ طرف سے  
مخلوق کے ہے تو یہ صفت فعل ہے کلام متقدمین اسی پر دلیل ہے ہم اللہ نے اپنی ذات کے نام آپ قرآن  
میں ذکر کرتے ہیں اور حدیثوں میں بھی آئے ہیں جیسے علی عظیم کبر یعنی حمید قول آخر ظاہر اطن احد صحت معین  
محبید واحد ہمارے تفسیر ملک قدوس سلام مومن ہمیں عزیز حیا متکبر ذوالجلال الاحکرام و نحو ہا ان صفات کامل کا  
ثابت کرنا واسطہ اللہ تعالیٰ کے واجب ہے اور ہر نقصان کو اس کی ذات سے دور کرے ۵ آیات و احادیث  
میں صفات زائدہ ہی آئی ہیں جو اس کی ذات کیساتھ قائم ہیں جیسے ہوا لحي الفیوم اس سے ثابت جاتا کا  
ہوا اور جیسے قدرت اور علم اور قوت اور ارادہ و مشیت و رسیع و بصیر اور کلام اور بقا قرآن حدیث میں  
صفات وجہ و دیدن عین و نحو ہا کو ثابت کیا ہے یہ صفات قریب چلستہ و صف کے ہیں جو رسالہ العقائد الی  
العقائد اور اس کے ترجمہ سائق العباد میں لکھے ہیں اور دلیل ہر صفت کی آیت یا حدیث سے کتاب

الجواش والصلوات من مذکور ہے یہ سب معتقین میں اوسکی ذات کی جو بات شیعہ کتاب عزیز دست مہرہ سر  
 ثابت میں سب پر تاکید و تاویل ایمان لانا فرض ہے مگر ان صفات کا کافر اور اول مخطی ہے ۷ خلق ایک  
 صفت فعل ہے ۸ قرآن امر کا کلام ہے مخلوق نہیں جو اسکو مثل معتزلہ کے مخلوق کہے وہ کافر ہے ۹ استوار  
 رحمن کا عرش پر قرآن و حدیث دونوں سے بخوبی ثابت ہے آیات و احادیث اثبات صفت استوار کی محکمات میں  
 نہ تشابہات ۱۰ روایت امر عزوجل کی آخرت میں آنکھ سے ثابت ہے قرآن و حدیث دونوں اسپر دلیل شاہد  
 میں منکر رویت کا کافر ہے حدیث رویت کی صحیحین سنن میں آئی ہے ۱۱ ایمان لانا قدر پر واجب ہے یعنی  
 جو کچھ عالم میں اب تک ہوا اور اب تک ہوگا خیر و شر و نحوہا سے وہ سب اللہ کی تقدیر سے ہے قدر یہ منکرین  
 قدر کے سلف نے اوکلی تکفیر کی ہے ۱۲ سارے افعال عباد وغیرہم کا خالق اللہ تعالیٰ ہے خواہ وہ فعل  
 خیر ہو یا شر یا اور کچھ جو کوئی اسکا منکر ہے اوسکو ایمان سے کچھ حصہ نہیں ہے ۱۳ اداوی و مضل عباد کا خالق  
 عباد ہے جسے چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے جسکو چاہتا ہے گمراہ کر دیتا ہے ۱۴ بندہ کے سارے افعال اللہ  
 کی مشیت سے واقع ہوتے ہیں اچھے ہوں یا برے کوئی شخص اپنے نفع و ضرر کا مالک نہیں ہے اعلام صحابہ  
 و تابعین و فقہار سلف و صدر اقول اسی عقیدہ پر گزرے ہیں کہ وقوع اعمال کا اللہ کے ارادہ سے ہوتا ہے  
 ۱۵ اطفال فطرت پر پیدا ہوتے ہیں یعنی توحید خالص پر پیران باب یہودی یا نصرانی یا مجوسی بناتے  
 ہیں یہ بات کہ وہ آخرت میں جہنمی ہیں یا دوزخی قطعی طور پر معلوم نہیں ہے بعض اہل دہ سے نکلتا ہے کہ ذریات  
 مومن کی بلقی بمومنین ہو گئی انشاء اللہ تعالیٰ ۱۶ جسکی اجل جس وقت پر مقدر ہو چکی ہے نہ بڑے نہ گھٹے  
 اور ہر شخص اپنا رزق پورا کر لیتا ہے حلال حرام دونوں رزق میں اگرچہ ایک جائز اور دوسرا ناجائز ہوگا  
 حلال کا حساب حرام پر عذاب شبہ پر عتاب ہوگا ۱۷ ایمان میں کمی و بیشی ہوتی رہتی ہے قرآن و حدیث  
 دونوں سے یہ بات ثابت ہے ایمان نام ہے تصدیق جنان اقرار باللسان عمل بالارکان کما پی قول راجح  
 و صحیح و قوی ہے انشاء اللہ تعالیٰ کہنا ایمان میں واسطے ترک کے ہے نہ واسطے شک کے ۱۸  
 گناہ کبیرہ ہو جانے سے کوئی مومن ایمان سے باہر نہیں ہوتا ہے نہ مغلذ فی النار اسی عقیدہ پر سارے  
 صحابہ و تابعین اور ائمہ اتباع اور ائمہ مجتہدین اور تمام اہل سنت و جماعت گزرے ہیں گناہ کبیرہ توبہ سے  
 بخش دیا جاتا ہے جبکہ شرائط اسکے بروجہ کمال ادا ہوتے ہیں اور اگر اللہ چاہے توبہ بھی بطریق خرق  
 عادت کے کسیکو بخش دے مخلوق ناراض ہے ساتھ شرک و کفر کے حضرت اہل کبار کی شفاعت کرینگے



باطن کے کبار ساتھ ہیں درخا ہر کے چار سو ایک اللہم احفظنا عنہا بئذک وکرتک ۱۹ شفاعت حضرت کی  
 واسطے مرکبین کبار کے قرآن و حدیث و دونوں سے ثابت ہے مقام محمود اسی مرتبہ سے عبارت ہے یہ قول  
 کہ مومنین غلغلہ فی النار نہ ہونگے باطل محض ہے ہاں اگر ہمراہ ایمان کے استعمال شرک کا کیا ہوگا تو خود بوجہ  
 اس شرک کے ہو گا نہ بوجہ کسی گناہ کبیرہ کے قال تعالیٰ وایمن من الذلیم باللہ الا وہم مشرکون ۲۰ ایمان  
 لانا ملائکہ اور کتب و رسل و بعث بعد الموت و حساب و میزان و جنت و نار و حوض و اشراط ساعت پر قبل قیام  
 ساعت کے واجب ہے جنت و نار اسدم موجود و مخلوق ہیں ۲۱ عذاب قبر و عذاب و وزخ حق میں آنہر  
 ایمان لانا واجب ہے نعیم مقیم جنان و عذاب الیم میزان و نعمت و رحمت برزخ قرآن و حدیث و دونوں سے  
 ثابت ہے منکرانکا ایمان سے بے نصیب ہے ۲۲ اعتصام بسنت و جہتباب از بدعت فرض ہے شرک  
 کے شرور ہیں اور چوٹی کی چال سے شب تیرہ و تاریک میں سنگ سیاہ پر قمر زمیں بھی مخفی تر ہیں در حدیث  
 بہتر ائمہ میں سنت کا رستہ ایک قال تعالیٰ لا تتبعوا السبل فتفرق بک عن سبیلہ تقیم بدعت کی طرف منہ نہ کیجئے  
 خلاف ظاہر حدیث صحیح ہے حضرت نے مجالس سکانت اہل بیت کو منع فرمایا ہے اور قدیہ و مرجیہ کو زبان نبیاء علیہم السلام پر  
 ٹھہرایا ہے ۲۳ والی پر ملاقات مرعیت کی واجب ہے کبیر کی تعظیم صغیر پر رحم کرے عالم کی توفیر چالائے  
 ضعیف کا قوی سے انصاف کرے ۲۴ والیان ملک اسلام کی اطاعت کرنا اور جماعت اہل سنت کا لازم  
 پیکرنا منکر پر ہاتھ بازبان سے یا دل سے انکار کرنا اور جو سلطان پر صبر کرنا واجب ہے ۲۵ جو فرا  
 عبادت کتاب و سنت سے ثابت ہیں جیسے نماز چگانہ و روزہ رمضان و زکوٰۃ اموال و حج بیت اللہ و نحو ہا و انکا  
 بجا لانا مطابق کیفیت و آداب و ارکان و ردو کے فرض ہے تارک ادانکا عذابا عذر کا فر ہو جاتا ہے یہ سب فرائض  
 ادا و ترک میں باوجود استطاعت کے تساوی الاقدام ہیں تفرقہ کرنا درمیان انکے خلاف سنت ہے ۲۶ حضرت  
 صلعم کی نبوت بطور معجزات بطریق توازن و نحو ہا ثابت ہے و لائل نبوت کے بہت ہیں اس بارہ میں کتب مستفہ  
 نالیف ہو چکی ہیں بڑا معجزہ قرآن کریم ہے جو تاقیام قیامت باقی رہیگا آؤسکے ساتھ تحدی کی گئی ثقلین سکھ  
 معارضہ سے عاجز نکلے کتاب حضرات التجلی میں اس مقام کو بسط کے ساتھ لکھا ہے منکر حضرت کی  
 نبوت و رسالت و خاتمیت کا باجماع امت کا فر ہے ۲۷ کرامات اولیاء کی قرآن و حدیث و اقوال و عملات  
 بخوبی ثابت ہیں لیکن صدور و اسکا اختیار میں اولیاء کے نہیں ہے اللہ کی مشیت و ارادہ پر موقوف ہے  
 بہ اکثر وہ لوگ جسے کرامت نہیں ہوئی یا کم ہوئی جیسے اکثر صحابہ و تابعین و تبع تابعین افضل ہیں اولیاء سے

جسے صد در کرامات کا سوا ہے ۲۸ فضائل صحابہ کرام کے کتاب وسنت سے بتواتر صوری و معنوی بخوبی ثابت ہیں حفظ انکے مرتبہ کا ساری است پر واجب ہے کیا نہاجرین و رکیا انصار اور کیا سائر صحابہ کبار و صغار جو انکو دوست رکھتا ہے وہ اللہ کا دوست ہے جو انکو دشمن رکھتا ہے اللہ اسکا دشمن ہے جس کیکو صحابہ پر غصہ آتا ہے اس میں ایک علامت کفر کی ہے قال تعالیٰ لیغیظہم اللہ انکھو تابعین بالاحسان اور اتباع تابعین سے محبت رکھنا واجب ہے حضرت نے ان قرون کیلئے شہادت خیر دی ہے بغض انکا مار کو واجب کر دیتا ہے عیاذ اللہ لہذا ایک جماعت اہل علم کے تکفیر و انقض پر اتفاق کیا ہے ۲۹ اہل بیت رسول خدا صلعم خواہ ازواج مطہرات ہوں یا عترت امجاو بسکسانہ محبت رکھنا اور انکا حق تعظیم و خدمت سچا لانا واجب ہے آیات کتاب و سنت اس پر دلائل واضح ہیں انکے اعداء کلاب نار ہونگے لہذا علماء نے خوارج کو کفار ٹھہرایا ہے ۳۰ دہ دہل صحابی کیلئے حضرت نے شہادت حجت کی دی ہے خلفاء اربعہ اور طلحہ و زبیر و عبد اللہ بن عوف و سعد بن مالک و سعید بن زید و ابوعبیدہ بن الجراح انکو عشرہ مبشرہ کہتے ہیں اسلئے کہ ایک ہی سیاق حدیث میں انکو لفظ فلان فلان فی الجنتہ ذکر کیا ہے ورنہ انکے سوا ہی ایک جماعت کو بشارت جنت کی دی ہے جیسے اہل بدر و اہل بیعت الرضوان غیر ہم ۳۱ حضرت نے فرمایا تھا کہ خلافت بعد میرے تین برس رہے گی پھر ملک ہو جائیگا چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ خلافت مرتضیٰ پر دہ تیس برس تمام ہو گئے ابوبکر و برحق راہ دس رات کم خلیفہ رہے عمر دس برس چھ ماہ چار دن خلیفہ رہے عثمان بارہ برس بارہ دن کم خلیفہ رہے علی مرتضیٰ پانچ برس خلیفہ رہے دو یا تین ماہ کم وفات ابوبکر کی بائیس جہا دی الاخرہ روز و شبہ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰



ہے کتاب الاعتقاد والہدایۃ الی سبیل الرشاد سے یہی ہے اس کتاب میں کہا ہے ہذا الذی اودعناہ  
 هذا الكتاب اعتقاد اهل السنة والجماعة واقوالهم وقد فردنا کل باب منها کما یکن البشکل  
 علی مشرح منہ ابدالہ وجہی واقصنا فی هذا الكتاب علی ذکر اصولہ والاشارة  
 الی اطرافہ لدلۃ ارادة استفاد من نظریۃ اللہ تعالیٰ یوفقنا لمطابقة السنة واجتناب البدعة اتقہ  
 اگرچہ اس کتاب الاعتقاد میں ہی اولہ ہر قول مخصوص کتاب برامین حاویث سے لکھی ہیں لیکن جس کتاب شرح  
 کا حوالہ دیا ہے وہ کتاب سیری نظر سے نہیں گزری اسد تعالیٰ مجاہد مطالعہ اس کتاب کا ہی قبل مہات کے  
 نصیب کرے کیونکہ یہ وہ عقائد صحیحہ میں جنہیں کسی مسئلہ پر انتقاد نہیں کیا گیا ہے ولہ الحمد

## فصل بیان عقیدہ عزرائل مطابقت مع سبب اہل سنت کے محمولین میں امام ابو علی بن ابی بکر کثا خلیا لایا امام محمد علی بن حنفیہ کے

عقیدہ اہل سنت کا بابت ہر دو کلمہ شہادت یہ ہے کہ کلمہ ولی میں اسد تعالیٰ نے اپنے بند و نکو یہ بات بتائی  
 ہے کہ اللہ سبحانہ واحد ہے کوئی اسکا شریک نہیں فرد ہے کوئی اسکا مثل نہیں حمد ہے کوئی اسکا عند  
 نہیں متفرد ہے کوئی اسکا ند نہیں قدیم ہے اس کے لئے اول نہیں آخری ہے اس کے لئے نہایت نہیں متماثل  
 ہے اس کے لئے آخر نہیں ابدی ہے اس کے لئے نہایت نہیں قیوم ہے اس کے لئے انقضاء نہیں دائم ہے  
 اس کے لئے انصرام نہیں ہمیشہ ہے ہمیشہ تک کو موصوف ہے ساتھ نفوت جلال کے اس پر حکم تقضا و تغیر زوال  
 کا جاری نہیں ہو سکتا ہے وہی اول ہے اور وہی آخر اور وہی ظاہر اور وہی باطن تغیر و تبدل نہیں  
 اور نہ اندراجام کے اور نہ جوہر اور نہ عرض اور نہ مانند کسی موجود کے اور نہ کوئی موجود مانند اس کے ہے  
 نہ مقدار سے محدود ہو سکے نہ امکانہ و جہات و اقطار اسکو جاوی ہو سکیں وہ مستوی ہے عرش پر سطح کہ  
 اسکو لائق ہے عرش اسکو نہیں لائق و ثناء ابل اسکی قدرت عرش اور عالمان عرش کو اوٹھائے ہوئے ہے وہ فوق  
 ہر شے ہے بوقت مکانات نہ مکانیت اور وہ ہر موجود سے قریب ہے اور ہر شے سے پر شہید کسی چیز میں  
 حلول نہیں کرتا اور نہ کوئی شے باہمین حلول کرے وہ تو قبل زمان مکان کے تھا اور اسدم ہی اسی حالت  
 ہے جس پر کہ پہلے تھا وہ جملہ ہے اپنی خلق سے ساتھ اپنی صفات کے نہیں ہے اسکی ذات میں سوا اسکو اور نہ اسکو  
 سوا میں ذات اسکی پیش نہیں آئے اسکو حوادث وہ بے نیاز ہے اسکی اور زیادت فی الجمال سوا وہ اپنی

ذات میں معلوم الوجود ہے ساتھ عقول کے اور مری الذات ہے ساتھ البصار کے دارالقرار میں قیادت  
 اسحق و قادر و جبار و قادر ہے کسی شے سے عاجز نہیں نہ سوتا ہے نہ فنا ہوگا نہ اسکو موت آئیگی ملک و ملکوت  
 و سلطان و امر و خلق سب کچھ وسیکا ہے ساری موجودات اس کے قبضہ میں مقہور ہے وہ سب کا موجد اور مقدر  
 ارزاق و آجال ہے اس کے مقدرات شمار میں نہیں آسکتے عکس وہ عالم ہے جمیع معلومات کا کوئی شے اسکی  
 علم سے غائب نہیں ہے نہ آسمانوں میں نہ زمین میں اسکو ظاہر اور باطن پر اطلاع ہے ساتھ علم قدیم ازلی  
 کے وہ ازل سے متصف ہے ساتھ اس علم کے نہ ساتھ علم تجدد کو جو کہ بواسطہ حلول و انتقال اسکو حاصل ہوا  
 ہوا آدہ وہ مرید و مدبر ہے ساری کائنات کا کوئی چیز ملک و ملکوت میں جاری نہیں ہوتی مگر اسکی قضاء  
 قدر و حکم و مشیت سے اسنے جو چاہا وہ ہوا اور جو نچا ہوا نہیں ہوا اسکا ارادہ قائم ہے ساتھ اسکی ذات کے جملہ صفات  
 میں وہ ہمیشہ سے اسطرح موصوف بالارادہ ہے ازل میں وجود و شمار کو اسنے اوقات اشیا میں مقدر کیا تھا  
 سو بطرح کہ ازل میں موافق اپنے علم کے ارادہ کیا تھا و اسطرح پر وہ اشیا پائی گئیں وہ سارے امور کا مدبر ہے  
 لیکن نہ ساتھ فکر و زمان کے اسنے کوئی شان اسکو کسی شان سے مشغول نہیں کرنی ہے لسمع و بصری وہ  
 سمیع و بصیر ہے کوئی سموع اسکی سمع سے غائب نہیں ہوتا اگرچہ بعد و خفی ہوا و نہ کوئی مری اسکی رویت سے  
 مخفی رہتا ہے اگرچہ باریک ہو و محتاج سورخ گوش اور خود گوش کا نہیں ہے اور نہ حاجت حدتہ و ملک  
 کی رکھتا ہے بغیر دل کے جانتا ہے بغیر ہاتھ کے پکڑتا ہے بغیر آلہ کے پید کرتا ہے کلاہ اسد تعالیٰ ہنکلم  
 آمرنا ہی واعد متوعد ہے ساتھ کلام ازلی کے جو قائم ہے ساتھ اسکی ذات کے نہ ایسی آواز کے ساتھ جو انسان ہو  
 اور صہاک جہرام سے محدث ہوا و نہ ساتھ ایسے حرف کے جو ہونٹوں کے ٹٹنے اور زبان کے ہلانے سے منتفع  
 ہو قرآن و توریت و انجیل و زبور اسکی کتاب میں جو اسنے اتاری ہیں قرآن قدیم ہے اور قائم ہے اسکی ذات  
 سے نہ اوس سے جدا ہونہ دل کے اور ورق کیطرت قتل ہو معجزا زبان سے مقرر و مصحف میں مکتوب و لمین محفوظ  
 ہے موسیٰ علیہ السلام نے اسکا کلام بغیر صوت و حرف شناسا بطرح کہ اسکی ذات بغیر جہر و عرف کہانی  
 و لگی افعال اس کے سوا جو کوئی موجود ہے اسکو اسد ہی نے اکل وجود پر ایجا دیا ہے پہلے وہ کچھ چیز نہ تھا  
 اسنے اپنے افعال میں حکیم اپنے قضیہ میں عادل ہے اوس سے ظلم متصور نہیں اسنے کہ بغیر کی کچھ ملک نہیں ہے  
 کہ اوس میں تصرف کرنے سے ظلم ہو جس کسی چیز کو اسنے ایجا دیا ہے واسطہ اظہار قدرت و تحقیق ارادہ کے  
 ایجا دیا ہے نہ اسنے کہ وہ اسکی طرف متفرق تھا اور یہ ایجا داسکا تفضل ہے نہ اسپر واجب فضل و احسان



اوسیکے لئے ہے کیونکہ باوجود قدرت کے تعذیب عباد پر عباد کو معذب کیا اور کرتا تو یہ اوسکا عدل تھا طاعت  
 پر ثواب دیتا ہے اپنے کرم سے نہ بظہور لزوم و استحقاق کیونکہ اوسپر کیا کچھ حق واجب نہیں ہے بلکہ اوسکا  
 حق طاعت میں خلق پر واجب ہے کہ اوسنے زبان انبیاء علیہم السلام پر وحی بھیجی کلمہ ثانیہ سے بندوں کو ہر  
 خبر دی ہے کہ اوسنے نبی امی قرشی محمد صلیک کو رسالت ویکطرف کا فخلق کے مبعوث کیا اوسکی شرع سے  
 ساری شرایع منسوخ کر دئے سارے انبیاء پر اوسکو فضیلت دی سید بشیر کیا اور ایمان و توحید کے کمال کو  
 جینک کہ حضرت پر ایمان ملائے روکدیا اور اکی تقدیر کو ہر خبر میں بعد موت کے جیسے سوال منکر و بکر و  
 عذاب قبر و وزن اعمال و صراط ہے واجب ٹھہرا یا میزان میں اعمال کا وزن ہوگا بل صراط نور سے تیز بال سے  
 زیادہ باریک ہے عرض مورد سے جو کوئی ایک بار پانی پیئے گا وہ پہر کہی پیاسا ہوگا اوسدن بندوں کا  
 حساب لیا جائیگا جو محد آگ میں گئے ہونگے وہ بعد تقام اور شفاعت انبیاء پر علما پر شہداء پر مومنین  
 کے دو رخ سے باہر نکالے جائینگے اور جب کا کوئی شفیع نہ ہوگا وہ اللہ کے فضل سے نجات پائیگا محمدنی النار سے  
 احتجاب حضرت کے فضل کا اور اوسکی ترتیب کا جسطرح پر کہ آئی ہے معتقد رہے اور اوسکے ساتھ نیک  
 گمان ہو اور اوپر شا کرے فہذا اعتقد ہذا کہہ کا ذکرنا فہذا اہل السنۃ و ارشاد میں تدبیر کرے  
 پہلے یاد کرنا دینا ان عقائد کا طفل کو واجب ہے پھر اوسکو محسنے انکو بڑی عمر میں بتدریج واضح ہو جائینگے سو  
 پہلے حفظ ہے پھر فہم پھر تقدیر پھر اعتقاد یہ بات طفل کو بلا زبان کے بفضل خدا حاصل ہو جاتی ہے جسکا  
 کہ دل واسطے ایمان کے منشرح ہوتا ہے کیونکہ مبادی عقائد اسلام کی واسطے عوام کے تلقین و تعلیم محض ہے  
 ہاں کہی اعتقاد تقلیدی ضعیف ہوتا ہے نقیض سے ازالہ کو قبول کر لیتا ہے جبکہ اوس نقیض کا اوسپر  
 القاکر نے ہیں اسلئے تقویت اوسکی واجب ہے تاکہ ترشح ہو رہے سو طریقہ اس تلقین کا یہ نہیں ہے کہ  
 ضاعت جہل و کلام کا سیکھ بلکہ تلاوت قرآن و تفسیر و قرأت حدیث و معاینہ سنن و وظائف عبادات  
 میں مشغول ہو اس اشتغال سے اوسکا اعتقاد رسوخ میں بڑھتا رہیگا کیونکہ اوسکے کان میں اولہ قرآن و ثواب  
 حدیث آئیں گے اور انوار عبادات سامع ہوگی اور مشاہد صاحبین سے اوسکا حال اس میں بہت کر گیا جہل  
 و کلام سے حراست سمع کرے کہ افساد انکا نسبت اصلاح کے اکثر ہے عقیدہ عوام صاحبین کو عقیدہ مکملین سے  
 قیاس کرے عوام کا اعتقاد ثابت ہوگا کوئی شے اوسکو متغیر نہیں کرتی اعتقاد اہل کلام کا اوسی ہوگا اونی شبہ  
 اوسکو زائل کر دیا مگر ہاں جو کوئی اوسنیں مقلد دلیل اعتقاد کا ہے تو وہ قسم اول میں ہے کیونکہ اسدم کو ہر

در میان تلقف دلیل و تقلید دلیل اور در میان تلقف مدلول و تقلید مدلول کے نہیں ہے سچا جب اس عقیدہ پر  
 ناشی ہوا اور پہر وہ مشغول بنایا جو گا تو اسکو سوئے اس عقیدہ کے اور کچھ منفع نہوگا اور وہ آخرت میں سزا  
 رہیگا کیونکہ شرع عوام سے طالب نہیں ہے مگر ایسی تعلیم جاریں جو سائنات ان عقائد کے نہ بحث و تعلیم اول کو پہر  
 اگر وہ جسی سالک طریق آخرت و ملازم تقویٰ و ریاضت ہو کر ہوئے نفس سے محبت رہیگا تو ابواب ہدایت اسکو  
 لئے کھل جائینگے اور حقان ان عقائد کے بحسب اجتہاد و استعداد اسکو نور الہی سے مکتوف ہونے لگیں گے و  
 الذین جاہدوا فینا لنہدینہم سبیلنا امام شافعی و مالک و احمد و سفیان و سلف محدثین کا مذہب ہی ہے کہ علم  
 جدل و کلام بدعت و حرام ہے اگر عیلم مر دین میں سے ہوتا تو حضرت اور کا امر کرتے لوگوں کو سکھا جائے اس  
 علم والو نہیں فرماتے جس طرح کہ فقہ کی شاکی ہو صحابہ بڑے اعراف بالحقائق تھے اور ترتیب الفاظ میں انصاف تھے نسبت پڑ  
 غیر کے لکن انہیں کہنے اس علم کا سوال کیا کیونکہ وہ جانتے تھے کہ اس علم سے شرمناک ہوتا ہے اور بعض نے فرض  
 کفایہ و فرض عین کہا لکن شک بات یہ ہے کہ ذم و حمد اس علم کی مطلقاً خطا ہے آجکلہ تفصیل کا ہونا ضرور ہے  
 مگر جو علم ہے کہ اس میں مزید جو من کرے اور جدل باطل سے بچے تجاہد و احسن پر مکتفی ہو کیونکہ تولد ساری بدعت  
 کا اسی علم سے ہوا ہے ہاں شک کہ بہتر فرماتے اہل بدعت ہو گئے **ف** جنہ یہ کہا کہ باطن مخالفت ظاہر و نسبت  
 ہے نو وہ قریب تر ہے کہ نسبت قرب الی الایمان کے لوگ اس مقام میں تین طرح پر ہیں ایک مضطر جو ساری  
 شریعات و اردوہ بسان افعال کو تاویل کرتے ہیں جیسے قول تعالیٰ شکلتنا ایدیم و تشہد ارجلہم یا جیسے  
 خطاب ہو مگر جو قیامت اہل نار و اشاہا کو دوسرے مضطر جو اصل کسی شے کی تاویل نہیں کرتے تاکہ یہ دروازہ  
 بند رہے اور امر دین ضبط سے خارج نہو جیسے امام احمد بن حنبل کا زعم یہ ہے کہ خطاب کن فیکون ساتھ حروف صوت  
 کے ہے اور یہ تاویل سے منع کرتے ہیں مگر تین جگہ ایک الجحیر الاسود یمیز اللہ فی الارض دوسرے قلب  
 العی من بیز اصبعین من اصابع الرحمن میرے انی لا جد نفس الرحمن من قبل الیہین سوسا زجر  
 کا کچھ ڈر نہیں ہے مقصد کہ جو چیز متعلق باہر ہے اسکی تاویل کرتا ہے اور جو چیز متعلق باخرت ہے اسکو ترک  
 کرتا ہے و ہم الاشاعرة رہے مقررہ سوا و نہوں نے رویت و سمع و بصیر و معراج جسمانی و عذاب قبر و میزان و مراط  
 کی تاویل کی ہے اور شرعاً حجاب اور وجہ حجب کا مع ملاذ مخنوسہ حجت قرار کرتے ہیں و معرفۃ القصد فی امثال  
 ہذہ الاشیاء دقیق لا یطلع علیہ الا موقی ید رک الامور بہو و الھی و ہون علمہ اندکاشفۃ  
 فلا یخفی فیہ **ف** اجمال کہ ہما و تین ما وجود اس اسجاز کے نفس ہے اثبات الہ و صفات و انفال لہ و صفات



رسول صلوات کو ایمان کی بنیاد انہیں چاہی کہ جسے ایک معرفت ذات اسکا مدد مل چل پر ہے پہل اول معرفت  
 وجود واجب الوجود ہے اس پر عقل و نقل و دونوں دلیل میں منجملہ نقل کے ایک یہ آیت ہے ان فی خلق السموات والارض  
 اختلاف الليل والنهار والفلک التي تحرف فی الجہات تدریایات لقوم یعقلون اور جسکو فہم اسی  
 بھی عقل ہے وہ جانتا ہے کہ یہ جہان جو کہ اس ترتیب حکم پر واقع ہے اس کے لئے ضرور کوئی صانع مدبر ہے اس طرح  
 عقل دلیل ہے اس پر کہ یہ جہان حادث ہے اور ہر حادث اپنے حادث میں سبب سے مستغنی نہیں ہوتا ہے تو عالم  
 ہی سبب سے بے نیاز نہیں ہے اصل دوم قدم حقیقی ہے کیونکہ اگر حادث ہوتا تو مفقود ہوتا طرف کسی محدث کے اور وہ  
 محدث کسی اور محدث کا محتاج ہوتا تو پھر تسلسل رہتا یا منتہی طرف کسی قدیم کے ہوتا تو وہی قدیم صانع عالم ہے  
 اصل سوم بقا حقیقی ہے کیونکہ اگر مستخدم ہوتا تو فسخ ہوتا یا کسی معدم سے اول پل ہے اس طرح ثانی اصل  
 چارم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جو تبریکہ نہیں ہے اصل خیم یہ ہے کہ وہ جسم مولف میں تجاویز نہیں ہے چہی بیکر میں  
 نہیں ہے ساتوین یہ کہ شخص جہات نہیں ہے کیونکہ جہات مخلوق میں آتھوں یہ کہ وہ مستوی ہے عرش چسب منے  
 سے کہ مراد اسکی ہے اور یہ کچھ منافی وصف کبریا کے نہیں ہے توین یہ کہ وہ دن قیامت کو آنکھ سے نظر آنے کا  
 لقولہ تعالیٰ وجہ بومئذ ناضی الی لبھا ناظرہ اجر و ریت کا ظاہر پرستجیل نہیں ہے اس لئے کہ ریت ایک  
 محض تلم ہے علم سے دسویں یہ کہ وہ واحد ہے قال تعالیٰ لو کان فیہا الہة الا اللہ لعنننا **ف** امر کے  
 صفات و مل رکن میں ایک قدرت ہر شے پر دوسرے علم ساری موجودات کا دھوبل شئی محکم و قال تعالیٰ الا  
 یعلم عن خلق وہو اللطیف الخبیریں تیسرے حیات کیونکہ قادر عالم کا حق ہونا محال ہے اور جو کسی اللہ میں شک  
 کرے اسکو چاہئے کہ وہ حیات سائر حیوانات میں بھی شک ہو چوٹی ارادہ کہ جو موجود ہے وہ اسیکے ارادہ سے صا  
 ہے پانچویں سمع و بصر کہ کوئی شے اسکی سمع و بصر سے غائب نہیں ہے اگرچہ کسی ہی باریک کیوں نہ ہو چہی یہ کہ وہ  
 شکم سے اور کلام ایک صفت ہے جو اسکی ذات کے ساتھ قائم ہے نہ حرف ہے نہ صوت بلکہ کلام نفسی ہے ساتوین  
 یہ کہ اسکا کلام قدیم ہے آتھوں یہ کہ اسکا علم قدیم ہے وہ اپنی ذات و صفات اور ساری محدثات کا دایا عالم ہے توین  
 یہ کہ اسکا ارادہ قدیم ہے قدم ہی میں ساتھ ہر حادث کے جبوت کہ وہ حادث ہونا ہے متعلق ہو چکا ہے موافق  
 سبب علم کے دسویں یہ کہ وہ عالم علم حی بجا ہے اس طرح سارے صفات کا خال ہے **ف** اللہ کے  
 افعال کے دس رکن ہیں ایک یہ کہ ہر حادث اسکی فعل و تفرع ہے سارے افعال عباد اسکی مخلوق میں قال  
 تعالیٰ واللہ خلقکم و ما تعلمون اور جس قدرت تام ہے اس میں کوئی قصور نہیں ہے دوسرے یہ کہ وہ مفعول

ہے افعال عباد کا اس سے یہ بات خارج نہیں ہوتی ہے کہ وہ افعال مقدور شرب کتاب نہوں بلکہ خالق تقدیر  
 و مقدور اختیار و مختار کا وہی اللہ ہے یہ قدرت رب کا وصف اور بندہ کا کسب ہے اور حرکت اللہ کی مخلوق  
 اور بندہ کا وصف و کسب ہے یہ کچھ جو اوس تفرق ضروریہ کا نہیں ہے جو کہ در میان حرکت مقدورہ اور عذرہ  
 ضروریہ کے ہے تیسرے یہ کہ فعل بندہ کا اگر چاہو اس کا کسب ہے لیکن اللہ کے ارادے سے ہے کوئی شے فی ارادہ  
 قضاء و قدر و ارادہ و مشیت کے جاری نہیں ہوتی خبر ہو یا شر اسلام ہو یا کفر غلویت ہو یا رشد طاعت ہو یا  
 عصیان اسطرح سائر مقامات یصل من یشاء و ھد من یشاء چوتھے یہ کہ اللہ تعالیٰ اس ایجاد تکلیف  
 میں متفضل ہے اوس پر کوئی چیز واجب نہیں ہے پانچویں یہ کہ تکلیف المالیطاف دینا جائز ہے اگر جائز نہ ہوتی تو  
 سوال دفع کا کیسے کیا جاتا قال تعالیٰ دینا ولا تخذلنا الا طاقا فلناہ چھٹے یہ کہ تعذیب کرنا عباد کو بغیر جرم سے  
 و ثواب لاحق کے جائز ہے بخلاف معتزلہ کیونکہ یہ تصور ہے اپنے ملک میں اور ظلم کہتے ہیں غیر کے ملک میں تصرف  
 کرنے کو لا ملک لغیرہ اس کے جواز پر وجود اس کا دلیل ہے نزع ہائیم میں ایلام بغیر جرم ہے ساتویں یہ کہ وہ  
 جو چاہے سو اپنے بندوں کے ساتھ کرے اوس پر رعایت اصلع للعباد کی کچھ واجب نہیں ہے آٹھویں یہ کہ جنت  
 اللہ کی اور اوس کی طاعت کی شرعاً واجب ہے نہ عقلا توین یہ کہ بشت انبیاء کچھ مستحیل نہیں ہے خلافاً للبرہان  
 کیونکہ عقل طرف امور مفیدہ نجات آخرت کے راہ نہیں پاتی ہے جس طرح کہ عقل دوائے مفیدہ صحت کو نہیں پاتی  
 ہے سو جس طرح لوگ طبیب مصدق بالتحیرہ کے محتاج ہوتے ہیں اس طرح طاف بنی مصدق بالمعجزہ کے بھی  
 محتاج ہیں دسویں یہ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین میں اور ان کی شریعت ناسخ جملہ شرایع مقدمہ ہے اللہ نے  
 ان کی تائید معجزات ظاہر سے کی ہے جیسے الشقاق قمر تسبیح جیسے وغیرہ لکے اور اگر ان کا کوئی معجزہ نہ ہوتا تو کبھی  
 تنزیل مجید تو کافی تھا کیونکہ انہوں نے اس کے ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اذن لوگوں سے کہ منایم فصاحت بلاغت  
 تھے اور وہ سب اوس کے معارضہ سے عاجز تھے معہذا حسین اخبار غیبہ و تواریخ اولین سے حالانکہ وہ خود  
 اتمی خیر مائرس کتب تھے اور معجزہ کا صدق و حاجب معجزہ پر دلیل ہونا واضح ہے علاج بیان کشیدہ کا نہیں ہے  
**و** حضرت نے جو امور آخرت کی خبر دی ہے وہ سب حق ہیں اور اوسکی دلائل صلیہ میں ایک حشر  
 و نشر یعنی اعادہ بعد فنا کے اور یہ عقلا ہی ممکن ہے اور اللہ کے مقدور میں ہے جیسے کہ ابتداء انشاء و اسکے مقدور  
 میں تھی اذ الابدان ابتداء ثان فیکن کالابتداء الاول قال تعالیٰ بل یحیی الذی انشاء اول مرة  
 دوسرے سوال منکر نکیر کا یہ بھی ممکن ہے اس کے کہ اسی اعادہ حیات کو کسی جزر میں اجزاء سے مستعدی ہے



اور یہ ممکن ہے اور موقوف علی ممکن ممکن ہوتا ہے اور ہمارا نہ سنا اسکو اور سکون اجزاء سمیت کا اسکو دفع نہیں  
 کر سکتا ہے ناظم ظاہر میں ساکن ہوتا ہے اور باطن میں ادراک آلام و لذات کرتا ہے حضرت جبریل علیہ السلام  
 کو دیکھتے اور انکی بات سنتے تھے ولا یحیطون بشئی من علمہ الا بما شاء ذکر تمیرے عذاب قبر ہے حضرت سے  
 اور سلف سے شہر ہے کہ اوہنوں نے عذاب گور سے استعاذہ کیا ہے اور یہ ممکن ہے تفرق اجزاء سمیت کچھ اسکا  
 دفع نہیں ہے کیونکہ ہر ایک اس عذاب کا ایک جزو یا اجزاء مخصوص ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اعادہ ادراک پر قادر ہے  
 جو کچھ میزان اسکا ذکر تشریل میں آیا ہے اللہ تعالیٰ صحائف اعمال میں حسب درجات اعمال احداث وزن و اسکا  
 اتہار عدل کے عقاب میں اور اسکا اتہار فضل کے عفو و تضعیف ثواب میں کر گنا یا نچوین صراط اسکا ذکر بھی شری  
 میں وارد ہے اور یہ ممکن ہے جسکو یہ قدرت ہے کہ پرنڈہ کو ہوا میں اوڑاتا ہے اسکو یہ قدرت بھی ہے کہ انسانکو  
 ایسی چیز پر چلائے جو ابل سے زیادہ باریک ہے اور تلوار سے زیادہ تیز چپے جنت و نار یہ دونوں پیدا ہو چکی ہیں  
 لقولہ تعالیٰ اعدت للمتقین و اعدت للکافرین یہ کہنا کہ قبل یوم الحجاز کے پیدا کر نہیں ان دونوں کے کیا فائدہ  
 ہے بیباقت ہے اسلئے کہ لایسئل عما یفعل سائقین یہ کہ امام حق بعد رسول خدا صلعم کے ابو بکر میں ہر عمر پر تھا  
 پیر علی حضرت نے کسی امام پر رض نہیں فرمائی ورنہ ہم تک منقول ہو کر آتی اور اگر غیر ابی بکر پر رض فرماتے تو سارے  
 صحابہ کو مخالفت رسول خدا صلعم لازم آتی اسکو کوئی منصف لیب جائز نہیں رکھتا اور معاویہ نے علی مرتضیٰ سے بمقتد  
 امامت نزاع نہیں کیا بلکہ انکی بات کی جنبا و متہما دہر تھی علی نے یہ گمان کیا کہ فاطمہ ان عثمان کے سپرد کر نیکا انجام  
 اضطراب امامت ہو گا کیونکہ انکے عثمان و قبائل اور انکا اختلاط ساتھ لشکر کے ہیئت تھا اور معاویہ نے یہ گمان کیا  
 کہ تاخیر کرنا دیکھے امر میں باوجود عظم خیانت کے موجب جرات امت و امانت پر ہو گا و کلی مجتہد مصیب و ان کان  
 المصیب واحدا فهو علی بالاجماع آہوین یہ کہ فضل صحابہ کا حسب ترتیب خلافت ہے اسلئے کہ مشاہدین  
 وحی نے انکے فضل کو معلوم کرنے کے یہ ترتیب رکھی ہے توین یہ کہ شرائط امامت کے بعد سلام و تکلیف کے پانچ  
 امر ہیں ذکر و ترویج علم کونایہ نسبت قریش اور اگر ان اوصاف کے لوگ متعدد ہوں تو جس سے اکثر لوگ  
 بیعت کریں ہی امام ہے اور مخالفان و نکاباغی ہے و سون یہ کہ اگر امام متصف ساتھ ان صفات کے نہو اور اسکے  
 صرف میں انارش فتنہ لا یطاق ہوتا امامت اسکی واسطے دفع ضرر فتنہ کے منفعہ ہو جاتی ہے فہذہ ہی الامکان  
 الاربعۃ والاصول الاربعون فمن اعقدها کان من اهل السنۃ ومن لم یمن رھط البدعۃ  
 عصمتنا اللہ منہا انتہی حاصدین کہتا ہوں ان اصول کے بعض الفاظ میں بحث باقی ہے بیان اسکا علیحدہ

اس سال میں آئیگا **ف** ایمان و سلام میں تین چیزیں آئیں ایک یہ کہ اسلام ایمان ہے یا اور کچھ اس میں بل علم کا  
 انتہا بعض نے کہا ایک شے ہے بعض نے کہا ستار تلام میں بعض نے کہا تباہ میں امام نے کہا ایضاً حق  
 اسکا تین بحث سے ہے ایک یہ کہ ایمان انت میں معنی تصدیق ہے اور سلام معنی تسلیم و اذعان و اقرار و ترک  
 مرد و ابار تو تصدیق مخصوص ہے ساتھ دل کے اور زبان ترجمان دل ہے اور تسلیم عام ہے دل و زبان اور  
 جوارح سے پس ہر تصدیق قلبی تسلیم و ترک ابار و جوارح ہے اور ہر تسلیم تصدیق نہیں ہے سو سلام اعم ہے اور ایمان اخص  
 اجزاء اسلام ہے دوسرے یہ کہ شہ غ میں دونوں مترادف و مختلف و متضاد آئے ہیں ہر ایک قول پر دلیل  
 حدیث سے موجود ہے سلف نے جو عمل کو ایمان میں گنا ہے سو اسے کہ ایمان مکمل و تمام سلام ہے تیسرے یہ کہ  
 ایمان بڑھتا گھٹتا ہے یا نہیں سو سلف کا قول یہ ہے کہ طاعت سے بڑھتا معصیت سے گھٹتا ہے **ف** سلف  
 یوں کہتے تھے انا مؤمنون ان شاء اللہ تعالیٰ یہ استنار صحیح ہے تین وجہ سے ایک اسے کہ تیس کا خوف  
 ہے قال تعالیٰ قل لا تزکوا انفسکم ایک حکم سے پوچھا تھا صدق قبیح کیا ہے کہا اپنی ثواب کرنا دوسرے یہ کہ تانا  
 ہے ساتھ ذکر خدا کے ہر حال میں اور ذکر کرنا سارے امور کا طرف مثبت خدا کے قال تعالیٰ ولا تقربن الشی انی  
 فاعل ذلک هذا الا ان یشاء اللہ حضرت جب مفاہیر میں جاتے کہتے وانا ان شاء اللہ بلکہ لاحقون  
 اگرچہ ان کو اس لحوق میں کچھ شک نہ تھا اور عرف میں استعمال اس کا معنی اظہار غیبت و قبی آتا ہے جب طرح کوئی  
 کہتا ہے کہ فلاں مر گیا یا آئیگا تو کہتے ہیں انشاء اللہ تاملے تیسرے یہ کہ مراد یہ ہے انا مؤمنون حقا ان شاء اللہ تعالیٰ  
 قال تعالیٰ ولکم المومنون حقا استصوت میں شک کا ل یا نہیں جو اصل ایمانیں اور یہ کہ کچھ نہیں بلکہ میں ہر دو وجہ ایک  
 یہ کہ ایمان اعمال طاعات سے کامل ہوتا ہے لیکن وجود اس کا علی اکمال معلوم نہیں ہوتا دوسرے یہ کہ نفاق قرآن  
 کمال ایمان ہے اور وہ ایک مرضی ہے ایس سے برات کا ہونا متحقق نہیں ہوتا ہے حدیث میں آیا ہے اکثر  
 منافقہ هذا الامة قوا وھا اور فرمایا ہے البشر لا اخفی من د بیب الغلہ تیسرے یہ کہ خوف خاتمہ کا  
 لگا ہوا ہے معلوم نہیں کہ ایمان وقت موت کے سلامت رہیگا یا نہیں اگر خاتمہ کفر ہو ایمان سا بن جب موت آئےگا  
 کیونکہ سلامت آخرت پر موقوف ہے والسلام علم تام ہوا کلام مبارک الاحیاء کا وصال محمد **ف** شیخ ابن الہمام  
 نے سائرہ میں عقائد رسالہ قدسیہ امام غزالی رحمہ کو تیرہ زیادت بیان و ایضاً کلام کے جمع کیا ہے اور اسکی تیرہ  
 کو ملحوظ رکھا ہے اور ایک خاتمہ بڑا کہ ایمان و اسلام و ایصال ہما کی بحث کی ہے اور وہیاج میں کہا ہے ان بعض  
 انفقوا من الاخوان کان قد مضی عن فی صلاء ان ساء ان القدیمۃ للامام ابی حامد الغزالی رحمہ اللہ



احباب از اختصارها واجبیت ذلك فشرعت على هذا القصد فلم استعمل فيه الا نحو ورقتين ويجوز ان الخاطا  
استحسن زيادات ارا في المكتبة يرى ان ذكرها ثم وان تقيم بطالب الغرض فلم يزل يزداد حتى خرج  
عن القصد الاول فلم يبق الا كتابا مستقلا غير انه يسائرهما في تراجمه وزدت عليه باخاتمة ومقدمة الى قوله  
وبالغت في توضيحه وتسميئه اذ لم اضعه الا سبعا على الاوناط والمبتدين وسعيت كثيرا ليسائرهم في  
العقائد المنجية في الاخره انتهى شارح مسائره كنه من المسائره في الاصل مفاعلة من السيره في التبيين  
الركبان متخاذين اطلق هنا مجازا على محاذاته كتابه لكن ايا الاقام الغزالي في تراجمه انتهى يقرن وشرح  
نزدك مبرر موجوده اسمين ايك مقدمه چار ركن ايك خاتمه سے آام غزالی رح شافعی تھے ابن ہمام حنفی  
ہیں انہوں نے بیان عقائد کا طریقہ ماریو یہ پر کیا ہے جو کہ روایات عقائد حنفیہ کی چند کتب علم حنفیہ سے خصوصا  
فقہ کبیر امام عظیم راج سے اسجہ نقل کی گئی ہیں اسلئے کچھ ضرورت ترجمہ مسائره کی اسجہ معلوم نہیں ہوئی

## فیضانِ اقبال شمس الامام عثمان سمیع الدین ابن جریر صابونی رح

عبارت اسباب کی گواہی دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ایک ہے اور سکا کوئی شریک نہیں اور حضرت محمد صلم اس کے  
رسول ہیں یہ لوگ اللہ کو اون صفات سے پہچانتے ہیں جو قرآن میں اللہ نے خود فرمائی ہیں یا صحیح حدیثوں  
میں حضرت سے آئی ہیں اور معتبر لوگوں نے اس کو نقل کیا ہے یا ان کو ثابت کرتے ہیں اور اسند صفات مخلوق کی  
نہیں کہتے بلکہ اسکے قائل ہیں کہ اللہ نے آدم کو اپنی ایت سے بنایا ہے کافی لقرآن خلقت بیدای اور کیفیت و  
تشبیہ و تمثیل اور تطیل و تخیل سے پہچنے ہیں اور کہتے ہیں نہیں کہ مثلہ شئی وهو السمیع العلیہ قائل ہیں رح  
و بصرو عین و وجہ و علم و قوت و قدرت و عزت و عظمت و ارادہ و مشیت و کلام و رضا و غضب اور دوستی و دشمنی  
و خوشی و غم و غیرہ صفات کے بلا تشبیہ و تاویل اور کہتے ہیں کہ اسکی تاویل کوئی نہیں جانتا سوال اللہ کے  
قرآن اللہ کا کلام ہے اور اسکی کتاب منزل و وحی ہے مخلوق نہیں یہ کلام اسکی صفت ہے قائل خلق  
قرآن کا کافر ہے جبریل اسکو حضرت کے پاس لائے عربی زبان میں شبر و تدبیر سے سمیوں میں محفوظ بانوں  
پر مقرر مصاحف میں مکتوب ہے جو اسکو مخلوق کہے اور اسکی گواہی اور دست اور سکی عیادت بیماری میں ناجائز  
ہے اگر مر جائے ناجائزہ اور سپرد نہیں مسلمانوں کے مقابر میں اور سکو دفن نہ کریں اگر نو بہرے بہرہ و نہ گردن

مارین ابن خرمیہ شیخ ابو بکر جمیل کا قول یہی ہے ابن مہدی بھی اسطرح گئے ہیں یہ مصاحب تھے ابو الحسن شہر  
 تلفظ قرآن کو بھی مخلوق کہنا کفر ہے یہی قول ہے ابو عمر و ستمی اور ابن جریر طبری دامام احمد کا علم اسے ساتون  
 آسمانوں کے اوپر عرش پر ہے بطرح اسنے قرآن میں فرمایا ہے کیفیت اسکی حوالہ علم الہی ہے آم سلم نے کہا  
 استوار معلوم ہے کیفیت اسکی عقل میں نہیں آتی اقرار استوار کا ایمان ہے انکار اسکا کفر ہے آم مالک نے  
 اتنا اور کہا کہ سوال کرنا کیفیت سے بدعت ہے حسین بن فضل و ابن مبارک کا یہی قول یہی ہے ابن خرمیہ بھی  
 اسطرح گئے ہیں ۴۴ اسے لقائے ہرات آسمان دنیا پر نزول کرتا ہے بلا تشبیہ و تحکیم و تعطیل و تاویل ۵  
 مکر قبروں سے اٹھنا احوال حشر و نشر کا ہونا نامہ اعمال کا ہاتھ میں مناسبت صراط سے گزر کرنا اعمال کا ترازو  
 میں تینا حق ہے ۶ حضرت کا موحدین کے لئے شفاعت کرنا جسے گناہ کبیرہ ہوئے ہونگے حق ہے ۷ حق  
 کو ثواب و کتاب کا ہونا اور ایک جماعت مسلمین کا بحساب جنت میں جانا اور عصاۃ کارین میں داخل ہونا  
 حق ہے مگر عصاۃ مغلذ فی النار نہ ہونگے ۸ اسے پاک کو مومن کا دیکھنا مثل ماہ نیم ماہ کے حق ہے انہیں آنکھوں سے  
 دیکھنا بھی گئے ۹ جنت و دوزخ پیدا ہو چکی ہیں وہ باقی رہ گئی اور کوفتا نہوگی موت فوج کر دی جائے گی  
 جنتی جنت میں دوزخی دوزخ میں ہمیشہ کے لئے باقی رہیں گی ۱۰ ایمان زبان سے اقرار کرنا دل سے یقین  
 لانا ہے اور بڑھتا گھٹتا ہے عبادت سے زیادہ گناہ سے ناقص ہو جاتا ہے اعمال داخل ہیں ایمان میں! اموس  
 سے کتنی ہی گناہ ہوں کبیرہ یا صغیرہ وہ کافر نہیں ہوتا اور اگر بے توبہ کے توحید و اخلاص پر مریگا تو اللہ تعالیٰ کو  
 ختمیہ رہے معاف کر کے جنت میں لیجائے بدون کسی آفت کے چاہے عذاب دے بقدر گناہ کے پہر ختمیہ پہل  
 بن محمد رح کہتے ہیں گنہگار مومن کو اگرچہ عذاب ہو گا لیکن کافرون کی طرح نار میں ڈالا نہ جائیگا نہ کفار کی طرح اوسین  
 رہیگا اور نہ اسی سستی و بیخوشی اور کسو ہوگی ۱۲ مسلمان فرض نماز کے عدا ترک کر نیسے نزدیک امام احمد اور  
 ایک جماعت سلف کے کافر ہو جاتا ہے اور اسلام سے باہر ہو جاتا ہے اور نزدیک امام شافعی اور ایک جماعت سلف  
 کے کافر نہیں ہوتا اگر نماز کو فرض جانتا ہے اور آپکو عاصی پہچانتا ہے لیکن مثل مرتد کے لایق قتل ہے ۱۳  
 افعال عباد کے مخلوق خدا ہیں منکر اسکا گمراہ ہے ہادی و مضل اللہ ہے اور عادل ہے ایک فریق جنت میں  
 جائے گا اور ایک جہنم میں سعادت و شقاوت ان کے پیٹ میں لکھ دی جاتی ہے پر دنیا میں وہ قسمت کا لکھا  
 پورا ہوتا ہے ۱۴ اتنا برا نفع نقصان سب اللہ کی تقدیر سے ہے نافع و ضار وہی ہے نہ اور کوئی مگر اللہ  
 کی طرف نسبت برائی کی کرنی بچا ہے واللہ لیس الیلک ۱۵ بتدون کے سب کام اللہ کے ارادہ



و مشیت سے ہوتے ہیں کوئی ایمان نہیں لایا اور نہ کافر ہو اگر اس کے ارادہ سے وہ چاہتا تو سب لوگوں کو کپ  
 مذہب پر کر دیتا اور اگر یہ چاہتا کہ کوئی گناہ نہ کرے تو شیطان کو پیدا نہ کرتا مومن کا ایمان کافر کا کفر و سبیل تضاد و قدر  
 سے ہے ۱۶ بندوں کا خاتمہ کیسے معلوم نہیں ہے کوئی نہیں جانتا کہ خاتمہ اچھا ہوگا یا بُرا نہ کسی شخص معین کو پہنچ  
 سکتے ہیں ہاں یہ کہیں گے کہ جسکی موت دین پر ہوگی اور کا انجام جنت ہے اور عصاۃ چند روز جہنم میں رہ کر  
 اور گناہوں کی سزا یا کرجت میں جائینگے ہمیشہ دسین نہ ہینگے مگر جن صحابہ کے لئے حضرت نے گواہی جنت کی  
 دی ہے انکو ہم بھی جنتی کہتے ہیں جیسے عشرہ مبشرہ اور ثابت بن قیس وغیرہ ۱۷ ہ نے جو بات غیب کی  
 چاہی وہ پیغمبر کو بتلا دے ورنہ پیغمبر کو علم غیب نہیں ہوتا ہے یہ کسی اور کا کیا ذکر ہے ولی اللہ ہو یا عالم ہا  
 ۱۸ اصحاب میں سب سے افضل خلفاء اربعہ میں ترقیب خلافت بعد حضرت کے تیس برس رہی یہ سلطنت کا  
 زمانہ آگیا ابوسریہ نے قسم کیا کہ کہا کہ اگر ابو بکر نہ ہوتے تو اللہ کی عبادت موقوف ہو جاتی یعنی دین اسلام  
 مٹ جاتا اور شرک شائع ہو جاتا عمر رضی خلافت میں روم ایران اور بڑے بڑے ملک فتح ہوئے و مثل ہزار  
 مسجدیں بنیں سارے صحابہ و حبیب تعظیم و محبت میں فرمایا ہے **من احبهم فحبہ احبهم ومن الغضنم**  
**فبغض الغضنم** ۱۹ تا زیچہ ہر حاکم نیک و بد کے پڑھنا اور اس کے ساتھ ہو کر جہاد کرنا اور اللہ کے لئے دعا  
 کرنا حق ہے اور بغاوت کرنا اور بدعت اور باغی سے لڑنا یہاں تک کہ رجوع کرے جائز ۲۰ صحابہ میں جو چنگیز  
 ہوئے اس نے اپنی زبان کو روکے رکھے اور کوئی بات ایسی نہ کہے جن کا غیب نکلے اور سب کے لئے مس ازواج  
 مطہرات طاب رحمت ہو اور سبکی عظمت و حرمت نگاہ رکھے اور ان کے لئے دعا کرے وہ بی بیان سارے مسلمانوں  
 کی امان تھیں ۲۱ جنت کو کسی شخص کے لئے واجب نہ ہے اگرچہ اس کے ہمراہ نیک ہوں جنت تک کہ اللہ اس کو اپنے  
 فضل و رحمت سے جنت میں داخل کرے ۲۲ اللہ نے ہر ایک مخلوق کی ایک اجل مقرر کر دی ہے جب تک وہ  
 وقت نہیں آتا کوئی مرنے نہیں سکتا یہ جب وقت آجاتا ہے تو ایک دم کم زیادہ نہیں ہوتا اور جو شخص مر گیا یا مار  
 گیا اسکی اجل پوری ہو چکی تھی ایسا تو کوئی یاد رکھ الموت و لو کنتم فی بروج مشیت ۲۳ اللہ نے شیطانوں  
 کو پیدا کیا ہے وہ لوگوں کو بہاتے ہیں اور انکو سیدھی راہ پر چلنے سے مانع ہوتے ہیں مگر اللہ کے خاص بندوں  
 پر اسکا زور نہیں چلتا اور سکا زور تو اس کے دوستوں پر اور جو اللہ کے ساتھ شرک کرتے ہیں چلتا ہے ۲۴ دنیا  
 میں جہاد و اور جہاد و گرمین لیکن وہ کیسے کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتے بغیر حکم خدا کے جو اسکو نافع یا ضار سمجھے وہ کافر با اللہ  
 ہے ساحر سے توبہ کرائی جائے اگر نہ کرے گردن مارا جائے قاتل حلت سحر و جہال نقل جانا ہے ۲۵ ہر شراب

جوشہ کرے تراغور کی ہوا خشک انکور کی یا کجور کی یا شہد کی یا جوار کی یا کسی اور چیز کی تھوڑی بویا بہت پاک ہے  
 یا جس عمام سے اسکے سینے سے حد آتی ہے ۲۶ نماز کا اول وقت میں پڑھنا افضل ہے دیر کرنے سے اور امام  
 کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا ضرور ہے اور رکوع و سجود کا پورا پورا اگر نا ضرور ہے اسکو اطمینان و اعتدال کہتے  
 ہیں یہ نماز میں واجب ہے عمار حدیث نصیحت کرتے ہیں تہجد کے بعد سونے کی اور صلہ رحم و افتاء سلام اور  
 اطعام طعام اور ضیافت مسافرین کی اور ترجم و شفقت کرنے کی فقاہ و مساکن و یتامیٰ پر اور مسلمانوں کا کام نکالنا  
 پر اور رکبانے و پینے و جام و لباس میں حرام سے بچنے کی اور نیک کاموں میں کوشش کرنے کی اور نیک باتوں کا  
 حکم دینے کی اور بُری بات سے منع کرنے کی اور نیک کی طرف جدی کرنے کی اور یہ لوگ محبت رکھتے ہیں دین کے  
 لئے اور دشمنی رکھتے ہیں دین کے لئے اور اللہ کی ذات و صفات میں جھگڑنے سے پرہیز کرتے ہیں اور اہل بیع  
 و مضال سے جبار ہتے ہیں اور بد مذہبوں اور جاہلون کو دشمن رکھتے ہیں اور دین میں سلف صالحین کی پیروی  
 کرتے ہیں ۲۷ اہل بدعت کی علامتیں گہلی ہوئی ہیں و غیبی ایک یہ ہے کہ وہ اہل حدیث سے دشمنی رکھتے ہیں  
 اور انکو حقیر جانتے ہیں اور انکا نام کبھی حشو یہ رکھتے اور کبھی جہلہ اور کبھی تشبہ وہ سمجھتے ہیں کہ حضرت کی حدیث  
 عام سے کچھ علائقہ نہیں رکھتی ہیں اور علم وہ ہے جو شیطان نے انکو بھلا دیا ہے یا انکے خیالات جاہلانہ اور وساوس  
 کا فہم میں ایسے ہی لوگوں پر اللہ نے لعنت کی ہے اور انکو پہلا اور اندھا کر دیا اور جس کو اللہ دلیل کرے اسکو  
 کون عزت دے ابن قطان کہتے تھے دنیا میں کوئی بدعتی ایسا نہیں ہے جو اہل حدیث سے دشمنی نہ کرے اور  
 پہر جو شخص بدعت نکالتا ہے اسکے دسے مزہ حدیث کا جائز رہتا ہے ابولفضل بن سلام فقیہ کہتے تھے بیدینوں پر  
 کوئی بات اس سے زیادہ ہمارے نہیں ہے کہ وہ حدیث کو دشمن اور اسکو روایت کریں احمد بن اسحاق فقیہ حدیث  
 بیان کرتے تھے ایک شخص نے کہا تم کب تک حدیث کو گمراہی شیعہ نے کہا اوتہ جا اسے کافر میرے سامنے سے اور پہر  
 کبھی میرے گھر میں نہ آنا انھنی حاصدہ میں کہتا ہوں شیخ امام اسماعیل صاحب بولنی حلی کتاب کا یہ خلاصہ ہے سنہ  
 میں پیدا ہوئے تھے انکو بیہقی نے امام المصلحین اور شیخ الاسلام کہا ہے امام الحرمین نے کہا ہے محکو عقائد و مذہب میں  
 شک رہتا تھا میں نے رسول خدا صلیم کو خواب میں دیکھا فرمایا انو عقائد صاحب بولنی کا اتباع کر اتنی قہمی کہتے ہیں یہ  
 صاحب بولنی فقیہ و محدث و حافظ و صوفی و شیخ فیا بور اور مقیم سست و قانع بدعت تھے اللہ تعالیٰ اونسے راضی ہوا انکا  
 انتقال سنہ ۴۵۹ ہجری میں ہوا چہارم محرم و جمعہ کو قرآن شریف کی چند آیتیں سنکر ایسی تاثیر ہوئی کہ سات روز  
 تک مضطرب رہا انتقال کر گئے انا للہ وانا الیہ راجعون جو بیان عقائد کا انہوں نے کیا ہے وہ میزان



کتاب وسنت میں موزون ہو چکا ہے ایک کتاب حافل ازکی علاق ان عقائد کے بیان اصول دین میں معادہ  
اور ہے لیکن وہ مجکو میر نہیں آئی اس رسالہ میں بھی ادھون نے ذکر بعض دلائل کا اور حوالہ ائمہ و سلف کا کیا ہے  
مگر اسکا اختصار کے لئے وہ ادہ حذف کر دئے گئے ہیں اردو ترجمہ عقائد صابونی کا علیحدہ طبع ہو چکا ہے جزام  
اللہ تعالیٰ عنانہ

## فصل بیامین مذکور کے

اہل حق نے کہا ہے کہ حقائق ہشیار کو ثابت ہیں اور علم سادہ اول حقائق کے متحقق ہے تجلات و منطانیہ اور ہشیار  
علم کو واسطے خلق کے تین ہیں ایک حواس سلیمہ دوسرے خبر صادق تیسرے عقل سو حواس پانچ ہیں ایک سنا دوسرے  
دیکھنا تیسرے سو گھنا چوتھے چکھنا پانچویں چھنا خبر صادق دو طرح پر ہے ایک خبر سنا تر جو ایسی قوم کی باتوں  
سے ثابت ہوئی جنکا اتفاق کرنا دروغ پر غیر مستور ہے اس خبر سے علم ضروری حاصل ہوتا ہے جیسے علم  
بادشاہان گذشتہ کا زمانہ گزشتہ میں اور علم دور کے شہروں کا وہ سری خبر رسول مویہ مجرہ ہے  
اس سے علم استدلال حاصل ہوتا ہے اور جو علم کہ اس سے ثابت ہوتا ہے وہ مانند اس علم کے ہے جو بالضرور  
ثابت ہے حصول یقین ثبات میں یہی علم بمعنی عقائد و مطالبین جازم کے ثابت ہے اگر یہ بات نہ ہو تو پھر ظن یا حمل  
یا تقلید ٹھہرے گی عقل ہی ایک سبب ہے علم کا اور جو بات اس سے بالبدایت ثابت ہوتی ہے وہ ضرور ثابت  
جیسے یہ علم کہ کل شے کا عظم ہوتا ہے اس کے جز سے اور جو علم استدلال سے ثابت ہوتا ہے وہ انسانی ہے رہا  
الہام سو وہ کچھ اسباب معرفت صحت شے سے نزدیک اہل حق کے نہیں ہے عالم مع اپنے تمام اجزاء کے  
محدث ہے کیونکہ عین و عرض ہے عین وہ ہے جو بذات خود قائم ہو پھر اگر مرکب ہے تو جسم ہے اور غیر مرکب  
ہے تو جو جسم ہے اسکو بنیاد تجزیہ کہتے ہیں عرض وہ ہے جو خود قائم نہ ہو بلکہ جسم و جوہر میں پیدا ہو جیسے طرح  
کے رنگ والوان اور ہر طرح کے اگوان جیسے حرکت و سکون و اجتماع و افتراق اور ہر طرح کے مزے اور ہر قسم کی  
لوسویہ عالم قابل فنا ہے کل شے ہا لک الا و جھ ۲۵ محدث اس عالم کا اصل لگائے ہے اسکی ذات  
واحد قدیم حتی قادر علیم سمیع بصیر شافی مرید ہے نہ عرض ہے نہ جسم نہ جوہر نہ معور نہ محدود نہ معدود نہ مقبوض  
نہ متجزی نہ مرکب ان دونوں سے نہ تناسلی نہ موصوف بہائیت و کیفیت نہ ممکن اندر کسی مکان کے نہ اوسیر

کوئی زمانہ جاری ہو اور نہ کوئی شے اس کے مشابہ ہو اسکے علم و قدرت سے کوئی شے ماہر نہیں ہے  
 اس کی صفات ازلیہ ساتھ ذات خدا کے قائم ہیں عین میں نہ غیر وہ یہ صفتیں میں علم حیات مع بصیر ارادہ شہادت  
 فعل وخلق و تریق و کلام ہم اس کا کلام اس کی صفت ازلی سے حرف و صوت کی جنس سے نہیں ہے  
 یہ صفت منافی ہے سکوت و آفت کو اسے تعالیٰ شکر امر ناپی خبر ہے قرآن اس کا کلام غیر مخلوق ہے صفت  
 میں کہا ہوا ہے و لو غیر محفوظ ہے زبان پر پڑا جاتا ہے کا نوسے سے میں آتا ہے لکن اس نے ان سب  
 میں کچھ حلول نہیں کیا ہے ۵ گویا ایک صفت ازلی ہے اس کی اسے تعالیٰ نے اس جہان کو مع اس کے تمام  
 اجزاء کے پیدا کیا ہے سو تکوین زل میں ہتی اور تکوین اپنے وقت پر حادث ہوا یہ تکوین ہمارے نزدیک الگ  
 چیز ہے اور کون الگ چیز ہے کیونکہ فعل متغیر مفعول کے ہوا کرتا ہے ۶ ارادہ ایک صفت ازلی ہے خدا کی  
 اس کی ذات کیساتھ قائم ہے اس کا پاک کا کوئی مثل شہد و ضد و ند و ظہیر و عین نہیں ہے اور نہ اس کے اپنے خیر کے  
 ساتھ متحد ہوتا ہے اور نہ غیر میں حلول کرتا ہے وہ تو متصف ہے ساتھ جمیع صفات کمال کو نہ صرف ہے سارے  
 سات نقص و زوال سے ۷ دیکھنا اس کو الگ ہے نزدیک عقل کے جائز اور نقل سے واجب ہے دلیل  
 سمعی نے رویت مومنین کو دار آخرت میں واجب بتلایا ہے سو اسے تعالیٰ اس دن نظر آتیگا لکن نہ کسی سکا  
 اور حجت میں بطور مقابلہ و انصال شجاع یا ثبوت مسافت درمیان بلائی اور درمیان خدا کے سلمان  
 کو دن قیامت کے پکھین گے ۸ خالق افعال عباد کا اس سے ہے کفر ہو یا ایمان طاعت ہو یا عصیان  
 یہ سب کچھ اس سے ہے ارادہ مشیت و حکم و قضیت و تقدیر سے ہوتا ہے ۹ بند و نیکے افعال اختیار پر اگر  
 طاعت ہے تو ثواب اور اگر معصیت ہے تو عقاب کیا جاتا ہے عمل خوب اس کی رضا سے ہے اور شرست اس کو ناپسند  
 ہے وہ جسے چاہے ہدایت دے جسے چاہے گمراہ کرے ۱۰ استطاعت ہمراہ فعل کے ہے یہی استطاعت حقیقت ہے  
 اس قدر کی جس سے فعل ہوا کرتا ہے یہ نام سلامت اسباب و آلات و جوارح پر ہوا جاتا ہے اور اعتقاد  
 تکلیف کا اسی استطاعت پر ہے جو چیز میں کسی سمع میں نہیں ہے اس کی تکلیف بندہ کو نہیں دیا جاتی ہے ۱۱  
 اس کے بعد جو دور ہوتا ہے اور توڑنے کے بعد جو شکستگی شیشہ میں پاتی جاتی ہے یہ سب مخلوق خدا پر  
 بندہ کو اس کے پیدا کر نہیں کچھ دستکاری نہیں ہے ۱۲ مقتول اپنی اجل سے مرتا ہے موت جو ساتھ میت کے  
 قائم ہے یہ بھی اس کی مخلوق ہے بدیل مخلوق الموت و الحیوة مرگ و مدت مرگ ایک ہی شے ہے ۱۳  
 حرام رزق سے اس کو سبکو چاہے ہدایت پر لگائے جس کو چاہے گمراہ کر دے ۱۴ اجابات تمہیں بندہ کے صلح و

بے انتہی ہے



سفید تر ہے وہ کچھ اندر پر واجب نہیں ہے آند کا فعل کسی غرض سے نہیں ہوتا ہے اس کے سوا کوئی  
 حاکم نہیں ہے عقل کو حسن و قبح اشیاء میں کچھ دخل نہیں ۵۱ اعداب قبر کا واسطے کفار کے اور واسطے بعض  
 سونین گنہگار کے اور آرام قبر کا واسطے اہل طاعت کے مطابق علم الہی کے ثابت ہے سیطیح سؤل سنگ  
 بخیر کا اور اوہنا بعد مر سکے حق ہے اور وزن اعمال کا اور ملنا کتاب اعمال کا اور لیا جانا حساب کا اور ہونا سوا  
 کا اور وجود حوض و صراط و جنت و نار کا حق ہے یہ دونوں سہم مخلوق موجود ہیں و رباقی رہی ان کے  
 لوگ فنا نہ ہو گئے ۱۶ گناہ کبیرہ سون کو ایمان سے خارج نہیں کرتا ہے اور نہ کفر میں سکھ داخل کرتا ہے اللہ تعالیٰ  
 شرک کو نہیں بخشتا جو شرک سے کم ہے جیسے حدائق کبار و نکوح کے لئے چاہتا ہے بخش دیتا ہے جائز ہے کہ  
 صغیرہ پر عقاب کرے اور کبیرہ کو معاف کر دے جبکہ کسی حرام کو حلال نہ پھیرا یا مباح کو حلال کبیرہ کا کفر ہے  
 ۷۱ اشفاعت کرتا رسولوں اور نیک لوگوں کا حق ہیں اہل کبار کے باوجود ویت مستفیضہ ثابت ہے اہل کبار  
 منجلیہ سونین کے بخلاف فی النار نہ ہو گئے اگرچہ بے توبہ تھے ہوئے مر گئے ہوں ۱۸ ایمان یہ ہے کہ جو کچھ پاس ہے  
 اندر کے آیا ہے اس کو سچ جانے یعنی دل سے اور زبان سے اس کا اقرار کرے رہے اعمال سودہ ہوتے رہے  
 میں اور ایمان نہ ہو نہ گئے ایمان اسلام ایک چیز ہے بندہ سے جب تصدیق و اقرار پایا گیا تو اب تک کہ  
 ہے کہ میں سچ سچ ہوں ہوں یوں کہنا نہ چاہئے کہ ازشاء اللہ تک لا میں ہوں ایمان باس کیوت  
 کا مقبول نہیں ہوتا ہے ۱۹ سعید شقی ہو جاتا ہے اور شقی سعید بن جاتا ہے یہ تغیر سعادت و شقاوت پر  
 واقع ہوتا ہے نہ سعاد و اشقا پر کہ یہ دونوں اندر کی صفیق ہیں اندر کی ذات و صفات پر نہیں آتا ۲۰  
 ارسال رسل میں حکمت ہے اسلئے اندر نے رسول جنس بشر سے طرف بشر کے بشارت و نذارت دیکر بھیجے انہوں  
 نے اول امور دنیا و دین کو جنکو محتاج سارے لوگ تھے ایمان کیا پہر ان رسولوں کو معجزات ناقضات عادت  
 سے موید فرمایا ۲۱ اول بنی آدم ابوبشر میں اور آخر انبیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم بعض احادیث میں پیغمبر بھی گنتی آئی ہے  
 لکن اولیٰ یہ ہے کہ عدد تسمیہ پر اقتضار کر کے کیونکہ اندر نے فرمایا ہم منقصصنا علیک ومنہم من  
 لم نقصص علیک ذکر عدد و میں اس بات سے امن حاصل نہیں ہے کہ غیر نبی انبیاء میں داخل ہو جائے یا کو  
 نبی انبیاء میں سے خارج ٹھہر جائے یہ سارے پیغمبر صادق ناصح معصوم غیر خدو تہو ۲۲ افضل  
 انبیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں ملا کہ اندر کے بندے میں حکم ہوتا ہے ویسا ہی کام کرتے ہیں ذکر میں انشی ۲۳ کہ  
 نے پیغمبروں پر اپنی کتابیں و تارین و غیرہ مروی و وعدہ و وعید کو بیان کیا اندر کے نام تو قیفی ۲۴

حضرت کی معراج بیداری میں مع بدن کے آسمان پر جہان تک کہ اللہ نے چاہا جانب علویں میں ہوئی آپ کی امت پرستیں  
 اہم ہے اور آپ کی شریعت یا عمل شریع اور آپ کا دین مانع جملہ ادیان اور آپ کے اصحاب اختیار امت میں ۲۵ کرامات  
 اولیاء کی حق ہے نھوں اس کرامت کا بطریق نقص عادت کے واسطے ولی کے ہوتا ہے جیسے قطع مسافت و زبردت  
 قلیل میں اور چلنا پانی پر اور اوزنا میں اور بات کرنا جادو و جادو کا اور دفع کرنا بلا متوجہ کا اور کفایت کرنا ہم اعتبار کو  
 وغیرہ انک من الاشیاء یہ کرامت جو ہاتھ پر کسی شخص کے امت میں سے ظاہر ہوتی ہے درحقیقت محض وہ ہے رسول خدا  
 صلعم کا کیونکہ اس کرامت سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ وہ شخص اس کا ولی ہے اور ولی نہیں ہوتا اگر وہی شخص جو اپنی  
 دیانت میں محض ہو دیانت یہ ہے کہ حضرت کی رسالت کا مقرر ہو ۲۶ فضل بشر بعد نبی صلعم کے البکر صدیق پر عارف  
 پیر عثمان ذی النورین پیر علی مرتضیٰ بن خلافت انکی اسی ترتیب پر ہوتی ہے خلافت کا زمانہ بیس برس رہا پھر ملک مات  
 ہے مسلمانوں کے لئے ضرور ہے کہ ایک امام ہو جو احکام نافذ کرے حدود قائم رکھے سرحلت کو روکے فوج کو طیار  
 کرے صدقات اخذ کرے متغلبین رہنماں اور سارقان کو مقہور ہو کچھ واعیا و کوا کرامت کرے جو سائر عباد  
 کے واقع ہوتی ہیں یا انکا فیصلہ کرے جو گویا حق پر قائم ہو اور سکو قبول فرمائے صفائے و صفائے اولیاء کو بیاہ کے  
 غنیمت کو تقسیم کرے یہ امام ایسا ہو کہ ظاہر ہو نہ مخفی اور فریش میں سے ہو نہ کسی اور قوم میں سے اگرچہ امت مختص سائے  
 نبی ہاشم یا اولاد علی مرتضیٰ کے نہیں ہے امام کا معصوم ہونا کچھ شرط نہیں ہے اور نہ بشرط ہے کہ وہ اہل زمان سے  
 افضل ہو اور نہ یہ کہ صاحب لایت کا نہ مطلق ہو تا کافی ہے کہ سیاست کر نیوالا اور تنفیذ احکام و حفظ حدود اسلام  
 اور انصاف مظلوم پر ظالم سے قادر ہو تا مفسق و جور کے سبب سے معزول نہیں ہو سکتا ہے ۲۷ تاریخیہ سرنیک  
 و بد کے پرنہا جائز ہے اسطرح جائزہ پر سرنیک و بد کے ۲۸ ہم ذکر صحابہ سے باز رہتے ہیں گرسائے خیر کے سن  
 شخصہ کے لئے گواہی جنت کی دیتے ہیں پیران پیر اہل حد پیران بیت رضوان کے لئے ۲۹ ہم مقتدین مسیح کی  
 موزہ پر سفر حضرت میں اور نبی مذکور کو حرام نہیں کہتے ۳۰ کوئی ولی درجہ انبیاء کو نہیں پہنچتا اور نہ کوئی بند  
 اس رتبہ کو کہ اس سے تکلیف امر و نہی کی ساقط ہو جائے ۳۱ نفوس اپنے خواہ پر محمول ہیں جن معافی کا ادا  
 اہل باطن الحاد کرتے ہیں اسطرح بخانا چاہیے نفوس کا رد کرنا کفر و استتال معصیت کا صغیرہ ہو یا کبیرہ و کفر و  
 اسطرح استہانت معصیت کی اور سہار شریعت پر کفر ہے اور سہار بالکفر کفر یعنی کفر کا بطور سہی دل لگی کہنا  
 ہم مست کو کافر نہیں کہتے اس میں ہونا اللہ سے اور تا امید ہونا اس سے دونوں کفر ہیں اور کاس کی تصدیق کرنا  
 غیب میں کفر ہے معذور کوئی شے نہیں ۳۲ زندہ دلی دعا و صدقہ واسطے مرد و کنعانہ جو تحبیل لغت کا طوطا جانتا ہے



ایمان در میان خوف و رجاء کے ہوتا ہے ۳۳ حضرت نے جو خبر اشراط ساعت اور خروج و جلال اور واپس الازمن اور یا جوج و ماجوج و نزول عیسیٰ علیہ السلام کی آسمان سے زمین پر اور طلوع آفتاب کی جانب مغرب سے دی ہے وہ سب حق ہے ۳۴ محمد سے خطا و صواب دونوں ہوتے ہیں آسمان پر دو اجرا اور خطا پر ایک اجرا ملتا ہے ہم کسی اہل قبلہ کو کافر نہیں کہتے یعنی اگرچہ اس کے بعض کلمات سے کفر لازم آتا ہے لیکن جب تک کہ وہ اس کا التزام نہ کریں یا وہ لزوم غایت ظہور میں نہ ہو تکفیر ان کی نہیں کریں گے ۳۵ رسول بشر افضل ہیں رسل ملائکہ سے اور رسل ملائکہ افضل ہیں عامہ بشر افضل ہیں عامہ ملائکہ سے انھیں کلام اللہ فی انہیں سے ہر عقیدہ کی دلیل سمعی کتاب بغیۃ الدلائل فی شرح العقائد میں مذکور ہے ان میں بعض عقائد پر اتفاق بھی کیا گیا ہے فادجہ الیہ دعویٰ علیہ وباللہ التوفیق

## فصل ثانی بعقائد اہل بیت علیہم السلام کی مطابقت احادیث و روایات میں

اہل حدیث کا عقیدہ یہ ہے کہ انسان اقرار کرے اللہ اور اس کے فرشتوں اور رسولوں کا اور اس چیز کا جو اللہ کے پاس سے آئی ہے اور اس چیز کا جسکو معتبر لوگوں نے حضرت سے روایت کیا ہے یہ لوگ اس میں سے کچھ رد نہیں کرتے اور جانتے ہیں کہ بیشک اللہ معبود و ایک اکیلا ہے نیاز ہے نہ اس کے بی بی ہے نہ اس کے اولاد اور محمد مسلم بیشک اس کے بندے اور رسول ہیں ایمان قول و عمل ہے اور شک کرنا سنا سنت کے یہ ایمان کہ بیشک ہوتا ہے ایمان میں استثناء اللہ تعالیٰ کہتے ہیں لیکن نہ شک کے راہ سے بلکہ یہ ایک طریقہ ہے جو درمیان علماء کے جاری ہے جب کوئی پوچھے کہ کیا تو مومن ہے تو کہے میں مومن ہوں انشاء اللہ تعالیٰ یا یوں کہے کہ اللہ سے امید رکھتا ہوں کہ میں مومن ہوں میں ایمان لایا اللہ پر اور اس کے ملائکہ و رسل پر جس نے یہ گمان کیا کہ ایمان ایک قول ہے بلا عمل تو وہ مرجح ہے اور جس نے یہ گمان کیا کہ ایمان صرف اقرار بالاسان ہے اعمال نیز شریع میں تو وہ بھی مرجح ہے جس نے یہ گمان کیا کہ میرا ایمان مثل بیان جبریل و ملائکہ کے ہے تو وہ بھی مرجح ہے جس نے یہ گمان کیا کہ معرفت دل میں پڑتی ہے گو منہ سے نہ کہے تو وہ بھی مرجح ہے تقدیر کی کئی بدی اور تہوڑا اور بہت ظاہر اور باطن اور شیریں و تلخ اور محبوب و مکرہ اور خوب اور رشت اول و آخر سب طعن سے اللہ کے ہے ہر ایک حکم ہے جو سب بندوں پر جاری ہے اس کی ایک قدر ہے جسکو ادنیٰ مقرر کیا ہے کوئی نفس اس کی شیت تعذیب

سے تجاوز نہیں کرتا بلکہ سارے لوگ وہی کام کرتے ہیں جسکے لئے اسنے انکو پیدا کیا ہے جو کچھ انکی تقدیر  
 میں لکھا ہے اسیں گرفتار ہوتے ہیں یہ اور سکا عدل ہے زنا چوری شرب بخاری قتل نفس مال حرام کا کھانا  
 شرک و سارے گناہ کرنا اللہ کی قضا و قدر سے بے اسکے کہ کسی مخلوق کو اللہ پر کچھ حجت ہو بلکہ وہی حجت  
 بالغہ پر ہے اس سے کوئی کچھ نہیں پوچھ سکتا یہی پوچھے جاتے ہیں و سکا علم خلق میں موافق اسکی مشیت کے  
 جاری ہے وہ اعلیٰ وغیرہ کی معصیت کو جب ہی سے جانتا تھا کہ اسنے وہ معصیت کی ہے اور جب تک قیامت  
 قائم ہوگی اسنے عاصیوں کو معصیت کیلئے پیدا کیا ہے اور اہل طاعت سے طاعت کو معلوم کر لیا ہے سو ہر  
 کوئی وہی کام کرتا ہے جس کام کیلئے وہ پیدا کیا گیا ہے وہ اللہ کی حکم کی طرف پہرتا ہے اللہ کی مشیت تقدیر  
 کوئی تجاوز نہیں کرتا اللہ ہی جو چاہے سو کرے جو کوئی یہ گمان کرے کہ اللہ نے تو یہ چاہا تھا کہ عاصی لوگ خیر  
 و طاعت کریں لیکن بندوں نے اپنے لئے شر و معصیت چاہی اور اپنی خواہش کے موافق کام کیا تو وہ  
 شخص یہ گمان کہتا ہے کہ بندوں کی خواہش اللہ کی خواہش پر گویا غالب ہے اس سے بڑھ کر اور کیا افترا اللہ تعالیٰ پر ہوگا جو  
 یہ گمان کیا کہ زنا تقدیر سے نہیں ہے اور سکو یہ کہنا چاہیے کہ پہلایہ عورت جو زنا سے حامل ہوئی ہے اور اس  
 بچہ جنما ہے اللہ نے اپنے علم میں اس بچے کا پیدا کرنا چاہا تھا یا نہیں اگر کہے کہ نہیں تو اسنویہ گمان کیا کہ اللہ کی مشیت  
 کوئی اور خالق ہی ہے اور یہ کہہا شرک ہے اور جسے یہ گمان کیا کہ زنا و چوری و بادہ نوشی اور اکل مال حرام  
 قضا و قدر سے نہیں ہے تو اسنے یہ گمان کیا کہ آدمی قادر ہو اس بات پر کہ کسی دوسرے کا رزق کہا جائے  
 سو یہ صاف قول مجوس کا ہر ملکہ اسنے تو اپنا ہی رزق کہا یا ہے جو اللہ نے اسکیلئے مقدر کیا تھا اور اسطرح  
 کہا یا جسطرح کہ اسکی تقدیر میں تھا جسے یہ گمان کیا کہ قتل نفس اللہ کی تقدیر سے نہیں ہے تو اسنے گمان کیا کہ  
 مقتول بے موت کے مر گیا ہے اس سے بڑھ کر اور کیا کفر ہوگا بلکہ یہ کام اللہ ہی کے حکم سے ہوتا ہے یہ اور سکا عدل ہے  
 اسکی خلق پر اسکی تدبیر ہے اسکی خلق میں موافق اسکے علم کے وہ سچا عدل ہے جو کچھ اسنے کیا مستتر علم خدا کو  
 لازم ہے کہ مقرر ہو اللہ کی قدر و مشیت **کاف** گو اسے نہ کوئی آدمی کسی شخص پر اہل قبلہ میں کہ وہ  
 رونق میں ہے سبب کسی گناہ کے جو اسنے کیا ہے یا سبب کسی کبیرہ کے جسکا وہ مرتکب ہو کر گریہ کرے کسی شخص  
 یا حدیث میں یا سواطرح گو اسے نہ اسطرح کسی کے بہشت کی سبب کسی نیک کام کے جو اسنے کیا ہے یا سبب کسی  
 خیر کے جو اسے نہ ہوئی ہو گریہ کرے کسی حدیث میں یا سواطرح **خلاف** سلطنت قریش میں ہے جب تک کہ  
 و عادی ہی رہیں باقی رہیں کسی شخص کو نہیں پہنچتا کہ جہیز کرے قریش سے بادشاہی میں یا حصر و



کرے اوپر یا اقرار کرے خلافت کا واسطے غیر قریش کے حکم جہاد کا قیام قیامت جاری ہے جہاد قائم  
 ہے ساتھ ہر ام کے نیک مویا بد بطل نہیں کرتا اسکو جو جہاد کا اور نہ عدل عادل کا جملہ دوسرے دوسرے  
 سیراہ پادشاہ کے موتا ہے اگرچہ نیک عدل متقی نہوں صدقات خیرات عشر خراج فی غنیمت پادشاہ کو دے  
 وہ اوسین خواہ عدل کرے یا ظلم جسکو خدا نے والی مرکبا سے اسکی طاعت کری پاتہ کو اسکی طاعت سے نہ کھنچے  
 اوسپر تلوار لیکر خروج کرے یہاں تک کہ اسکو کوئی راہ نکالے سمع و طاعت کرے پادشاہ کی اسکی بیعت کو نہ توڑے  
 جو کوئی ایسا کرے گا وہ مبتدع مخالف سنت مفرق جماعت ہے پادشاہ اگر ایسے کام کا حکم دے جس میں حد کی نافرمانی ہو  
 ہے تو اوسین طاعت پادشاہ کی نہیں ہے پادشاہ پر خروج کرنا اور اس کے حق کار و کنا نہیں ہنچتا **ف**  
 فتنہ میں بگ جانا ایک سنت ماضیہ ہے اس سنت کا لازم پکڑنا واجب ہے پہر اگر مبتلا ہو جائے تو اپنی جان  
 کو اگے کرنے نہ اپنے دین کو فتنہ کی مدد کری نہ ہاتھ سے نہ زبان سے ہاں دے نہ روکے اسے مددگار  
 ہوگا **ف** اہل قبلہ سے رک جائے اسکو سبب کسی عمل کے اسلام سے خارج کرے کافر سمجھ کر یہ کہ حدیث میں  
 آیا ہو تو اسکی تصدیق کرے اور حدیث کو مانے جیسے شرک نماز یا باده نوشی و نحو ذلک یا ایسی بدعت ہو کہ  
 فاعل اسکا منسوب ہو طرف کفر یا خروج علی اسلام کے تو اسکو کافر سمجھ کر لفظ حدیث سے بجا و نہ کر **ف**  
 کا نا و حال بیشک نکلنے والا ہے وہ بڑا جھوٹا ہے سب جھوٹوں میں قیامت آنیوالی ہے میں کچھ شک نہیں ہے  
 اللہ تعالیٰ اموات کو قبور سے اٹھائے گا عذاب قبر کا حق ہے بندہ پوچھا جاتا ہے دین رب بنی سے منکر ہو کر حق  
 میں یہ دونوں دو فتنان ہیں قبر کے ہم اللہ سے سوال تقییت کرتے ہیں جنت و دوزخ حق میں حضرت کا  
 حوض حق ہے اچکی امت اوسپر آئے گی اور اسکا پانی پیئے گی پھر اوطاق ہے یہ پل جنم کی پشت پر رکھا جائیگا  
 اوسپر سے سب آدمی گزر کر نیل بہشت صراط کے درمی سوگی ترازو حق ہے اوسین بینکمان بدیان حبیطح الدنیا  
 چاہیگا تولی جائیگی صدق حق ہے ہر فیل علیہ السلام اسکو پہنچیں گے ساری خلق مر جائیگی پہر دوسری بار  
 پہنچیں گے تو سب لوگ اڑنے لگیں ہونگے در طرف رب العالمین کے آئیں گے حساب کا سونا کتاب کا ملنا ثواب عقاب  
 کا سونا حق ہے افعال بند کو لوح محفوظ میں لکھی جاتے ہیں جس طرح کہ اللہ نے قضا و قدر کیا ہے قلم حق ہے اللہ نے  
 جسے ہر چیز کی تقدیر کو شمار کر کے اپنی یاد میں لکھ لیا ہے **ف** شفاعت کا دن قیامت کو سونا حق ہے عشر  
 صلوات اللہ علیہ ہر ایک قوم کو انکی شفاعت سے دوزخ میں بچائیگی اے قوم ہمیشہ دوزخ میں رہی وہ قوم  
 مشرک کافر منکر مذہب خدا ہوگی موت کو اسدن درمیان دوزخ و بہشت کو فوج کر نیل بہشت و دوزخ مع





میں اُسکے دُر کے فیض میں اُس قدر تعالیٰ مستسا ہے شک نہیں کرتا نہ پہتا ہے شک نہیں کرتا تاہم ہے بے جہل کے جو اُس سے بدلے  
 بخل کے تحفظ ہے بے نسیان و سہو کے قریب ہے بے غفلت کے بوتا ہے نظر کرتا ہے ہنستا ہے خوش ہوتا ہے دوست  
 رکھتا ہے مکر وہ رکھتا ہے دشمن رکھتا ہے رنجی ہوتا ہے بھٹا ہوتا ہے رحم کرتا ہے بخشتا ہے معاف فرماتا ہے دیتا ہے  
 روکتا ہے اترتا ہے ہر رات کو طرف آسمان دنیا کے جسطرح چاہتا ہے اوس جیسی کوئی چیز نہیں وہ سمیع و بصیر ہے بندے  
 دل درمیان اُسکے دو انگلیوں کے بین وہ اُلو اوٹتا پٹتا ہے جسطرح چاہتا ہے اُس نے آدم کو اپنے ہاتھ سے  
 بنایا اپنی صورت پر آسمان و زمین دن قیامت کو اُسکی ہڈی میں ہو گئی وہ اپنا قدم آگ میں رکھ دیکھا تب جبرائیل  
 اُک آئین پٹ سٹ جائیگے ایک قوم کو اپنے ہاتھ سے آگ میں سے نکالے گا بہشت دے اُسکے مُنہ کی طرف دیکھیں گے  
 وہ اُنکی آؤ بہشت کرے گا اُنکے لئے تجلی فرمائے گا بیشک اُس نے نظر آئیگا جسطرح ماہ نیم ماہ دکھائی دیتا ہے اُسکو  
 سب مومن دیکھیں گے کہ کافر کیونکہ اُس کفار سے اوٹ میں ہو گا کلاھم عن دہام یومئذ لمحجورون بیشک مومن  
 علیہ السلام نے اللہ سے سوال رویت کا کیا تھا دنیا میں اُس نے پہاڑ پر چلی کی وہ پہاڑ ٹھوٹے ٹکڑے ہو گیا پھر مومن کو  
 یہ بات بتلائی کہ اُس دنیا میں دکھائی نہیں دیتا ہے بلکہ آخرت میں نظر آئیگا **ق** قیامت کے دن بندے اللہ  
 پر غرض کئے جائیگے خود اپنی ذات پاک سے متولی اُنکے حساب کا ہو گا کوئی دوسرا محاسب ہو گا قرآن کریم اللہ کا  
 کلام ہے اُس نے اُسکے ساتھ تکلم کیا ہے مخلوق نہیں ہے جس نے گمان کیا کہ وہ مخلوق ہے وہ جہی اور کافر ہے اور جس نے  
 کلام کا اقرار کر کے مخلوق نہ ہونے میں توقف کیا وہ اول سے ہی زیادہ اجنب ہے جس نے گمان کیا کہ کلام تو اللہ  
 ہی کا ہے مگر ہماری تلاوت و قرأت مخلوق ہے تو وہ جہی ہے اُس نے خود مومن علیہ السلام سے باتیں کیں اور اپنے  
 ہاتھ سے اُنکو تورات دی اور اللہ ہمیشہ سے تکلم ہے **ف** خواب طرف سے خدا کے بھی وحی ہوتی ہے جبکہ صاحبِ خواب  
 اپنے خواب غیر پریشان میں کچھ دیکھے اور عالم سے کہے اور وہ عالم اُسکو سچا سمجھے اُسکی تاویل و تفسیر بیان کرے  
 صحیح طور پر نیز تحسیر لے آئے خواب کی تعبیر بھی ہوتی ہے پتھر دیکھے خواب وحی ہے جو خواب پر طعن کرتا ہے اور  
 اُسکا یہ گمان ہے کہ خواب کچھ چیز نہیں ہے تو اُس سے زیادہ اور کون جاہل ہو گا خواب کا ذکر اور اُسکی تاویل  
 خود قرآن میں آئی ہے اور سنت صحیحہ سے ثابت ہے جو ملکہ خواب کا ہے وہ اسباب کا بھی معتقد نہیں کہ کلام  
 سے عقل کرتا وہ جب آتا ہے حضرت سے مروی ہے کہ خواب مومن کا ایک کلام ہے جو اُسکے رب نے اپنے بندے  
 کیسے کیونکہ خواب صادق اللہ ہی کی طرف سے ہوتا ہے **ف** اہل حدیث ایمان رکھتے ہیں اس بات پر کہ جو چیز  
 جو کہ گئی وہ پہونچنے والی نہ تھی اور جو پہونچی وہ جو کہ زوالی نہ تھی اسلام یہ ہے کہ لا الہ الا اللہ کی گواہی دے اسلام

نزدیک اہل حدیث کے غیر ایمان سے اور ایمان غیر احسان جبطرح حدیث جبریل علیہ السلام میں آچکا ہے انکو سب کا اقرار ہے کہ اللہ تعالیٰ القلوب ہے حضرت اپنی امت کے اہل کبار کی شفاعت کریں گے اور پھر بعد مر نیکی کے حق محاسب کا ہونا ظن سے اللہ کے واسطے بندوں کے حق ہے کہ ہر اموناسا منے اللہ کے حق ہے یہہ مقررین کہ ایمان نام ہے قول و عمل کا نہیں کہتے ہیں کہ ایمان مخلوق ہے یا غیر مخلوق ہاں یہہ کہتے ہیں کہ اسارا تہی علیہ الہی ہیں کسی مرتکب کبیرہ کو دوزخی نہیں بناتے نہ کسی موحد کو جنتی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ جہاں چاہے ہاں و نکودخل کرے کہ اختیار و نکا اللہ کو ہے چاہے عذاب کرے چاہے بخشے اس بات پر ہی ایمان کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ المقوم موحدین کو دوزخ سے باہر نکالے گا جبطرح کہ حضرت سے اس بارہ میں روایات آئی ہیں **ف** اہل حدیث منکرین جہل کے دین میں خصوصیت کی قدر میں جنہیں یہہ اہل جہل مناظرہ کیا کرتے ہیں ہاں صحیح روایتوں کو ماننے میں اور ان آثار کو جو ثقات سے آئے ہیں اور ایک عدل نے دوسرے عدل سے اونکو روایت کیا ہے قبول کرتے ہیں یہاں تک کہ وہ سلسلہ روایت کا حضرت تک جا پہنچے کیونکہ اور کس لئے نہیں کہتے کیونکہ یہہ کہنا بدعت ہے ہاں یہ کہتے ہیں کہ اللہ نے ہدی حکم نہیں دیا ہے بلکہ ہدی سے منع کیا ہے اور بہانی کا حکم دیا ہے اللہ شرک سے رخصی نہیں ہے اگرچہ اوسیکے اراویسے ہاں جو حدیثیں حضرت سے آئی ہیں انکی تصدیق کرتے ہیں جیسے پہلی حدیث کہ بیشک اللہ ہر ارات طرف آسمان دنیا کے آخر شب میں نزول فرماتا ہے اور کہتا ہے کہ کوئی استغفار کر نہیوالا کہ میں اوسکو بخشد و ان حدیث ہر اختلاف و نزاع میں قرآن حدیث سے مشک کرتے ہیں جبطرح فرمایا ہے فان تنازعتم فی شئی فردوہ الی اللہ والرسول اللہ دین و سلف صالحین کے اتباع کو ماننے میں اور اس بات کے معتقدین کہ جس چیز کا خدا نے اذن نہیں دیا ہے اوسکا اتباع اپنے دین میں نہ کریں اللہ کے آئین کا دین قیامت کو اقرار کرتے ہیں جبطرح فرمایا وجاء ربک والملك مصفا صفا اللہ اپنی خلق سے جبطرح چاہتا ہے نزدیک ہوتا ہے مکافلہ و نحن اقرب الیہ من جبل الودیل عید و جمعہ و جماعت کو پیچھے ہر امام نیک بد کے ثابت کرتے ہیں کہ کو موز و نہیر سقر حضرت میں اور فرقتیت جہاد کو ہمراہ مشرکین کے جب سے کہ حضرت مبعوث ہوئے اور جب تک کہ ایک جماعت مسلمین کی وصال سے ٹری ہو اور بعد اوسکے تا قیام قیامت **ف** معتقد ہیں اس بات کے کہ مسلمانوں کے لئے و عار صلاح کیجائے اور نہیر تلو لیکر خر ج نہ کریں اور قنہ میں نلڑ میں جہال کا نکلنا سچ جاہلین عیسیٰ بن مریم علیہ السلام اوسکو اگر قتل کریں گے سراج کا ہونا اور خواب کا ہونا سوتے میں حق ہے اور جو دعا و اسطے ہوت مسلمین کے کیجاتی ہے اور جو صدقہ و دیگر طرف سے دیا جاتا ہے وہ انکو پہونچتا ہے دنیا میں جو گردن کا ہونا حق ہے مگر جادوگر کا فر ہے جبطرح اللہ فرمایا



و ما کفر سلیمان و کن الشیطان کفر و اعلن الناس السحر یہ جاد و دنیا میں موجود ہر شے ہل قبلہ پر  
مومن ہو یا کافر نماز جنازہ پڑھنا درست ہے رزق اللہ کریم سے ملتا ہے خواہ حلال ہو یا حرام شیطان و وسوسہ  
ڈال کر انسان کو مشکل و مضطرب کر دیتا ہے **ف** یہ امر جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ نیک بندوں کو ساتھ اپنی نشانوں کے جو انکو  
ظاہر ہوتی ہیں خاص کر قرآن شریف سے حدیث منسوخ نہیں ہوتی ہے احتیاط اطفال کا اللہ کو ہے چاہے  
عذاب کرے چاہے وہ کرے جو چاہے اللہ جانتا ہے جو کچھ بندے کرتے ہیں اسے لکھ رکھا ہے کہ یوں ہو گا اور  
بندہ یوں کرے گا معتقد ہیں اس بات کے کہ لازم ہے بندہ کو صبر کرنا اللہ کے حکم پر پکڑنا اور حکم کا باز رہنا اور کسی نہی سے  
جائز کرنا عمل کا واسطی اللہ کے خیر خواہی کرنا مسلمانوں کی عبادت کرنا اللہ کی نہی کی نصیحت کرنا جماعت اسلام کو بچنا  
کبار سے جیسے زنا قول زور فخر و کبر و حسد و غیر ذلک لوگوں کی عیب جوئی نہ کرنا عجیب و گھمنڈ سے دور رہنا ہر داعی  
بدعت سے بھاگنا تلاوت قرآن کتابت احادیث کرنا فقہ حدیث میں عاجزی کی ساتھ نظر کرنا نیک کو صرف کرنا ایدائی  
سے رکن غیبت و چغل خوری و سحابت و جتوئی عیوب کا ترک کرنا کسب معاش کرنا حقوق سلف کا پہچانا جیسے صحابہ  
و تابعین و تبع تابعین ان کے فضائل کا پکڑنا انکی لڑائی بٹائی کی باتوں کو جو انکی آپس میں ہوتی تھیں باز رہنا بڑی  
بات ہو یا چوٹی انکی خوبیوں کا بیان کرنا ان کے برائیوں کے ذکر سے رگنا جو کوئی سب صحابہ یا بعض کو اذیت سے  
گالی دیگا یا تنقیص کیگا یا اوپر طعن ہو گا یا کوئی عیب انکو لگا دے گا تو وہ بدعتی و فاضلیت مخالف سنت ہے  
اللہ ایسے شخص کی عبادت فرض و نفل کچھ نہیں قبول کرتا بلکہ سنت یہ ہے کہ صحابہ سے محبت رکھے ان کے لئے  
دعا کرے کہ یہ قربت ہے انکی اقدار سے کہ یہ ایک وسیلہ ہے ان کے آثار کے ساتھ مل کر فیضیت سے بہتر  
است بعد رسول خدا صلعم کے ابو بکر بن پہر عمر پہر عثمان پہر علی اور بعض نے عثمان پر توقف کیا یہ سب خلفاء راشدین  
مہدیین تھے پہر بقیہ اصحاب بعد ان کے افضل امت میں کسی کو یہ جائز نہیں ہے کہ انکو برائی کے ساتھ یاد کرے  
یا اوپر طعن کرے یا کوئی عیب و نقصان لگائے پہر کوئی ایسا کرے تو بادشاہ پر وجہ ہے کہ اسکی تادیب و  
مقبول کرے اور عقوبت کرے بلکہ سزا دے اور توبہ چاہے اگر توبہ کرے بہتر و زید قید کرے یہاں تک کہ رجوع لائے  
یا مرجائے اور عرب کا فضل و سابقہ پہچانے اور انکو دوست رکھے اسلئے کہ حضرت نے فرمایا ہے کہ حب عرب  
ہے اور بغض عرب نفاق اور جوبات ردیل مولیٰ یا شعوہ یہ کہتے ہیں وہ کہتے جو لوگ عرب کو دوست نہیں  
رکھتے ہیں اور انکی بزرگی کا اقرار نہیں کرتے وہ اہل بدعت ہیں میں کہتا ہوں مراد عرب سے وہ لوگ ہیں جنکا  
سب عرب میں جا کر ملتا ہے کوئی شہر علم میں رہتے ہوں نہ وہ لوگ علم کے جو کہ فقط ملک عرب میں جا کر بس گئے ہیں۔

اور اصل میں عربی نہیں ہیں **ف** جس شخص نے کسب یا تجارت یا مال پاک کو جو کہ وجہ حلال سے حاصل ہوا ہے حرام  
کہا اسنے چہل و خطا کی کیونکہ سارے مکاسب اپنے طور پر حلال ہیں اللہ و رسول نے آدمی کو یہ بات درست کر دی ہے کہ  
وہ اپنی جان اور اپنے عیال کے لئے سہی کرے اور اللہ کے فضل کی جستجو میں رہے جو کوئی تارک کسب ہے اسنے  
اکملت کسب کا معتقد نہیں ہے تو وہ مخالف سنت ہے **ف** دین نہیں ہے مگر یہی خدا کی کتاب یا آثار سنن  
اور روایات صحیحہ جو کہ محمدؐ لوگوں نے مروی ہیں اور صحت و قوت انکی معروف و ثابت ہے اور سند مرصعہ انکی حضرت  
مکمل پہنچتی ہے اور آپؐ اصحاب و تابعین و تبع تابعین تک متصل ہوتی ہے یا ان ائمہ مقدسہ کہ جو کہ متمسک سنت  
متعلق آثار تھے اور ساتھ کسی بدعت یا طعن کے مشہور نہیں ہیں اور نہ بدنام بدر و غلوئی تھے یہ ہیں مذاہب اہل  
و جماعت کے جو کہ اصحاب روایت و اثر اور حامل سنت و خبر گزری ہیں انہیں عقائد کے ساتھ تمسک کرنا اور انکا  
سیکھنا دیکھنا ناچاہئے انہی کلامہ رحمہ اسکے بعد حافظ ابن قیم نے کہا ہے کہ یہ مذاہب ہے ان اشخاص کا جو کہ سختی  
میں بشارت جنت کے قولاً و عملاً و اعتقاداً و بالذاتی

## فصل بیان میں عقائد مذہب اہل تصوف کے

راہبگہ نفس مسائل عقائد صوفیہ صافیہ رحمہم اللہ نقلے کا ذکر باستقرار الفاظ کیا جاتا ہے عبارت زائدہ عقیدہ کو چھوڑ  
گیا ہے اسکے مولف شیخ امام ابو بکر بن اسحق بن محمد کلاباذی بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ میں سنہ تین سو اسی یا چوہار  
یا چالیس ہجری میں انتقال کیا بعض مشائخ نے کہا ہے لولا التعرف لما عرفنا التصوف (صوفیہ اصحاب پر مجتہدین  
کہ اللہ تعالیٰ واحد احد فرد صمد قدیم عالم قادر عی سمیع بصیر عزیز عظیم حلیم کبر جو اور وفّ متکبر جبار باقی اول آخر  
الرسید مالک رب رحمن رحیم مرید حلیم خالق رازق شکم ہے جن صفات سے اسنے اپنے نفس کا وصف کیا ہے اور  
جو نام اپنے نفس کے اسنے رکھے ہیں ان سب صفات کے ساتھ متصف اور ان سب ناموں کے ساتھ سمے ہے وہ  
ازل سے منع اپنے اسماء و صفات کے قدیم ہے کسی وجہ سے مشابہ خلق کا نہیں ہے نہ اسکی ذات مشابہ ذات  
ہے اور نہ اسکی صفت مشابہ صفات اسپر کوئی شے سمات مخلوقین سے جسکو دلالت انکی حدود پر ہے جاری نہیں  
ہوتی وہ اپنی بقا میں ازل سے سابق محمدات سے مقدم ہر شے سے پہلے موجود تھا اسکے سوا کوئی قدیم نہیں ہے  
اور نہ کوئی سوا اسکے الیغیہ معبود ہے وہ نہ جسم ہے نہ شے نہ صورت نہ شخص نہ جو ہر نہ عوض اسکے لئے نہ



اجتماع ہے نہ افتراق نہ حرکت نہ سکون نہ نقص نہ زیادت نہ وہ صاحب الباطن و اجزاء و جوارح و اعضاء ہے نہ صاحب جہات و احوال  
 نہ اوسپر جریان اوقات کا ہونا و سہن اوقات حلول کرین نہ اوسکو اونگھ و نیسند ائے نہ وہ تداول اوقات میں ائے اور  
 نہ اشارات اوسکو معین کرین اور نہ کوئی مکان اوسکا جایوید اور نہ زمان اوسپر جاری نہ ماست اوسپر جائز ہے اور نہ  
 غفلت نہ وہ انا کن میں حلول کرے اور نہ افکار اور خلوا و احاطہ کر سکین اور نہ استعارہ اوسکو حجاب میں لے سکین اور  
 نہ ابصار اوسکو پاکین بعض کسرا لے کہات ہے قبل اوسکو سابق نہیں ہوا اور نہ بعد اوسکو قطع کرے اور نہ میں  
 اوسکو مصداق ہو اور نہ عن موافق اور نہ الی اوسکو ملاصق ہے اور نہ فی اوسمین حلول کرے اور نہ اؤ اوسکی  
 توقیت کرے اور نہ ان اوسکو موامر ہو نہ فوق اوسپر سایہ گستر ہو اور نہ تحت اوسکو ادھاسے نہ خدا اوسکو مقابل ہو  
 اور نہ خدا اوسکو مزاحم نہ مختلف اوسکو کپڑے نہ امام اوسکو محمد و کرے نہ قبل اوسکو ظاہر کرے اور نہ بعد اوسکو فاکرے اور نہ کل اوسکو  
 فراہم کرتے اور نہ کان اوسکا موجد ہو اور نہ لیس اوسکا فاقہ نہ خدا اوسکو مستور رکھے اوسکا قدم حدت پر مقدم ہے  
 اوسکا وجود عدم سے پیشتر ہے اگر توسی کہے تو اوسکا ہونا وقت پر سابق ہو چکا ہے اور اگر تو قبل کہے تو قبل اوسکے بعد ہے  
 اور اگر تو ہو کہے تو ہا و دوا اوسکی مخلوق ہے اور اگر کیف کہے تو اوسکی ذات وصف سے حجاب میں ہے اور اگر  
 این کہے تو وجود اوسکا مکان پر مقدم ہے اور اگر ما ہو کہے تو اوسکی ماہیت ساری اشیا سے بائن ہے جہاں  
 دو صفت کا ایک وقت میں اوسکے غیر کے لئے نہیں ہے اور نہ ہوگا بطریق تضاد اسلئے وہ اپنے ظہور میں بطن  
 اور اپنے استتار میں ظاہر ہے غرضکہ ظاہر بطن قریب بعید ہے یہ اسلئے کہ یہ بات متغیر ہے کہ وہ خلق سے مشابہ  
 ہو عقل اوسکا بغیر مباشرت کے ہوتا ہے اور تفہیم اوسکا بغیر ملاقات کے اور ہدایت اوسکی بغیر ایار کے نہ متین اس  
 سے فاضلت کرین اور نہ افکار اوسکو محاط ہون نہ اوسکی ذات کے لئے تکلیف ہے اور نہ اوسکے فعل کے لئے تکلیف  
 اسپر اجتماع ہے کہ انہیں اوسکا اور اک نہیں کر سکتی بنین اور نہ ظنون اسپر هجوم لاسکتے بنین اور نہ اوسکی صفات  
 متغیر ہون اور نہ اوسکے اساتر تبدل وہ ہمیشہ سے ایسا ہی ہے اور ایسا ہی رہیگا ہوا الاول والاخر والظاہر  
 والباطن وہو کل شئ علیہ لیس مثلہ شئ وهو السميع البصير یہ بیان توحید کا تھا ۲ اسپر اجتماع  
 ہے کہ اوسکی حقیقت صحیح میں وہ اُنکے ساتھ موصوف ہے جیسے علم و قدرت و قوت و غرور و حکمت و کبریا و جبروت  
 و حیات و قدم و ارادہ و مشیت و کلام یہ صفات نہ اجسام میں نہ اعراض و جوارح و جسطرح کہ اوسکی ذات ہی جسم و  
 عرض و جوارح نہیں ہے وہ صحیح مع و بصرو وجہ دید رکھتا ہے لکن وہ مثل اسلئے و ابصار و ایدی و وجہ کے  
 بنین میں یہ سب اوسکی صفتیں میں نہ جوارح و اعضاء و اجزاء اور یہ ساری صفات نہ عین ذات میں اور نہ غیر ذات

اثبات صفات کے کچھ معنی نہیں ہیں کہ وہ انکا محتاج یا اشتیاء کو انکے ذریعہ سے کرتا ہے لیکن معنی اس کے یہ ہیں کہ ان صفات کے احدا و اوس سے منفی ہیں اور یہ صفات فی نفسہ ثابت ہیں اور اسکی ذات کے ساتھ قائم ہیں معنی علم کے کچھ نقطہ نفی جہل کے نہیں ہیں اور معنی قوت کے فقط نفی عجز کے بلکہ اثبات علم و قدرت کی ہیں اگر نفی جہل سے عالم اور نفی عجز سے قوی ہوتا تو جہاد سبب نفی جہل معجز کے عالم و قادر ہوتے یہی حالتی صفات کا ہے ہمارا وصف کرنا اللہ کو ساتھ ان صفات کے کچھ لفظ کا وہ معنی نہیں ہے بلکہ یہ وصف ہمارا خود ہمارا صفات ہمارا اور ایک حکایت پر اس صفت کی جو اسکی ذات کیساتھ قائم ہے اور جو شخص اپنے وصف کرنا لکھ کر صفت نہیں کرتا ہے بغیر اسکے کہ سچ مچ اللہ کیلئے کوئی صفت ثابت کرے تو وہ اللہ پر جو حقیقت جہوت باندھتا ہے اور اللہ کا ذکر بغیر اسکے وصف کے کرتا ہے اللہ کی صفات نہیں تغایر نہیں ہوتا ہے سوا اسکے علم نہ قدرت نہ ہوا ورنہ عقودت یہی حال سارے صفات سے و صبر و وجہ وید کا ہے کہ نہ اسکی سمع بصر ہے اور نہ غیر بصر جسطح کہ یہ سارے صفات نہ عین ذات ہیں ورنہ غیر ذات امتیاز مجہول میں اختلاف ہو جو خصوصیت نے کہا ہے کہ یہ اسکی صفتیں ہیں جسطح پر کہ لائق اسکے ہیں درانے تعبیر زیادہ اس سے نہیں کرتے کہ تلاوت و روایت انکی کریں ورا پر زبان انکے رائے بحث کرنا کچھ واجب نہیں ہے محمد بن موسیٰ واسطی کہتے ہیں کہ جسطح ذات اللہ کی معلول نہیں ہے جسطح اسکی صفتیں ہی معلول نہیں ہیں انکے ظہار صدق کا نام اسیدی ہے مطالعہ سے حقائق صفات یا لطائف ذات اور بعض نے انکی تاویل کی ہے مثلاً ایمان کے معنی مراد کو پہنچانا اور نزول کے معنی متوجہ ہونا اور قرب کے معنی کرامت اور بعد کے معنی امت ہیں یہی حال سارے صفات متشابہ کا ہے اللہ تعالیٰ ازل میں خالق باری موصوف غفور رحیم شکور تھا یہی حکم سارے اذن صفات کا ہے جنکے ساتھ دسے اپنے نفس کو وصف کیا ہے یہ لوگ صفت فعل اور غیر فعل میں تفرقہ نہیں کرتے ہیں اور فعل کو غیر معلول بتاتے ہیں اسار میں اختلاف ہے کہ عین اللہ میں یا غیر بعض نے کہا کہ عین ہیں ہم قرآن کو علی حقیقہ بالاجماع اللہ کا کلام کہتے ہیں اور مخلوق و محدث و حدث نہیں جانتے زبان پر متلو اور مصحف میں مکتوب اور صدور میں محفوظ ہے حال نہیں جسطح کہ اللہ ہمارے دلوں میں معلوم ہمارے زبانوں پر مذکور ہمارے مسجدوں میں معبود ہے اور انہیں حال نہیں ہے ہم اس پر بھی اجماع ہے کہ اللہ نہ جسم ہے نہ جوہر نہ عرض اکثر کا یہ قول ہے کہ کلام اللہ کی صفت ذاتی ہے وہ ازل سے متکلم ہے اسکا کلام متشابہ کلام مخلوقین کی نہیں ہے جسطح پر یہی اسکی کوئی بابت نہیں جسطح کہ اسکی ذات کی بابت نہیں ہے مگر اسی بابت اثبات سے بعض نے کہا ہے اللہ کا کلام امر دہی و خبر و وعد و وعید ہے وہ ہمیشہ امر ناہی و خبر و وعد و وعدہ



قائم ہے تم جب پیدا ہو اور ایک زمانہ تم پر گزر جائے اور تم بالغ عاقل ہو تو تم گناہ کرو اور تم اپنے معاصی پر  
 مذموم اور اپنے طاعات پر مثاب ہو جبکہ تم پیدا ہو گے بقولہ تعالیٰ لا نذرکھ دمن بلغہ جس طرح کہ ہم امور و مخاطب  
 میں ساتھ قرآن مترل علی الرسول کے حالانکہ ہم ہنوز مخلوق نہیں ہوئے اور نہ ہم موجود تھے جمہور صوفیہ کا اسپر  
 ہی اجماع ہے کہ اللہ کا کلام حرف و صوت و سجا نہیں ہے بلکہ حروف و اصوات آلات میں کلام پر اور یہ آلات ہیں  
 جوارح لہوت و شفاہ و السند کے اور اللہ تعالیٰ نہ صاحب جوارح ہے نہ محتاج کسی آلہ کا اس لئے اس کا کلام حرف  
 و صوت نہیں ہے اور ایک گروہ صوفیہ کا اس بات کا قائل ہے کہ اللہ کا کلام حرف و صوت ہے اور ان کا یہ اعتقاد  
 ہے کہ شناخت کلام کی اس طرح پر ہوتی ہے حالانکہ وہ اسکے مقررین کے کلام میں کسی ایک صفت ذاتی ہے اور غیر مخلوق  
 ہے و ہذا قول الحاشیہ من المتاخذین ابن سالم ہم اسپر اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ  
 آخرت میں انصار سے مرئی ہوگا مومن و مسکون و کمین گئے نہ کافر نہ بدکھن سے کرامت سے بقولہ تعالیٰ لِلَّذِينَ  
 احْسَنُوا الْحُسْنٰی اَکْثَرَ اَسْرَارًا کو عقلا جائز اور معاد واجب کہتے ہیں اس بارہ میں اخبار مشہور و منواترانی میں اسلئے  
 اس کا قائل ہونا اور اسپر ایمان لانا اور اسکی تصدیق کرنا واجب ہے ۵ اسپر ہی اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ دنیا  
 میں ان انصار اور قلوب سے مرئی نہیں ہوتا ہے مگر ایقان کی راہ سے اس لئے کہ غایت کرامت و فضل و نعم ہے اعتبار  
 نہیں کہ وہ مرئی ہو مگر فضل مکان میں ورنہ پھر دنیا سے فانی اور آخرت باقی میں کیا فرق رہیگا اللہ تعالیٰ نے  
 یہ خبر دی ہے کہ رویت آخرت میں ہوگی اور یہ خبر نہیں دی کہ دنیا میں ہوگی اس لئے جتنی اوسنے خبر دی ہے  
 اسی تک تنہی ہونا چاہیے یہی بات کہ حضرت نے اللہ پاک کو شب سہار میں دیکھا یا نہیں جمہور اور کبار صوفیہ  
 کہتے ہیں کہ اس آنکھ سے نہیں دیکھا جنید و لوزی و ابو سعید خزاز کا یہی قول ہے اور بعض نے کہا دیکھا و کس نے کہا  
 کہ دل سے دیکھا جن صوفیہ نے یہ کہا کہ ہم نے اوسکو دنیا میں دیکھا جملہ مشائخ نے اوسکی تفضیل کی اور ان کے دعوے  
 کی تکذیب فرمائی خزاز نے ایک کتاب اسکا انکار میں اور جنید نے چند سالہ اسکی تکذیب میں لکھے ۶ سارہ صوفیہ  
 کا اجماع ہے کہ اس عجز و جل خالق افعال عباد سے بندے جو کچھ خیر و شر کرتے ہیں سب اسکی قضاء و قدر و شیت ارادہ  
 سے ہوتا ہے اگر یہ نہ ہو تو پھر وہ بندے کب ہو گئے اور مرہوب مخلوق کس طرح ٹھہریں گے ۷ استطاعت کے بارہ  
 میں قول صوفیہ کا یہ ہے کہ بندہ کوئی سانس نہیں لیتا اور نہ کوئی لپکارتا ہے اور نہ کوئی حرکت کرتا ہے مگر ساتھ  
 قوت کے جسکو اللہ انہیں حادث کرتا ہے اور ساتھ استطاعت کے جسکو اللہ انہیں لئے پیدا کر دیتا ہے مع  
 ان کے افعال کے نہ متقدم ہوں نہ متاخر و فعل ہی استطاعت سے پایا جاتا ہے اگر یہ بات نہ ہو تو وہ اللہ کی

صفت پر ہوں کہ جو چاہیں سو کریں اور جو چاہیں حکم دیں وراحد قوی غزیر پر نہ نسبت عبد حقیر ضعیف فقیر کے  
تقولہ تعالیٰ یفعل لایشاء ۸ اسپر ہوا کا اجماع ہے کہ بندوں کے لئے فعال اکتساب ہے سچ جیسوہ شتاب یا  
معاقب ہوتے ہیں سیوجہ سے اونپر مرنی آئی اور وعدہ وعید وار ہوئی اکتساب کے یہی معنی ہیں کہ فعل کو توف  
محدثہ سے کرتے ہیں یا فعل و نکاح واسطے جبر منفعت یا دفع حضرت کے ہوتا ہے بقولہ تعالیٰ لھا ما کسبت وعلیھا  
ما اکتسبت ۹ بندے اپنے اکتساب میں مختار و مریدین نہ محمول مجبور و مکرہ سوسن نے ایمان کو اختیار کیا و ست  
ر کیا اچھا جانا اپنے ارادہ سے اسکو کفر یا اختیار کیا کفر کو مکروہ مستحق جانا اسکو اختیار کیا کمال تعالیٰ حبیب الیکو  
الایمان و زینہ فی قلوبکم و کہ الیکم الکفر الفسوق و العصیان اور کافر نے کفر کو اختیار کیا اور دوست کہا  
اور اچھا جانا اور اسکو ایمان پر اختیار کیا ایمان کو شتم و قبیح رکھا قال تعالیٰ کذلک لئلا یفعلکم اسیر صوفی کا اجماع اقول  
صوفیہ کا دوبارہ اصل جانا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے وہ اپنے بندوں کے ساتھ کرتا ہے اور اپنے ارادہ کو  
موافق و عین حکم دیتا ہے خواہ یا نہ کیلئے علی ہوا نہ ہو کیونکہ اسکی خلق ہے اسکا کام ہے اگر یہ بات نہ ہوتی تو دنیا  
رب و عبد کے کچھ فرق نہ ہوتا اللہ نے جو کچھ احسان و صحت و سلامت و ولایت و لطف ساتھ بندوں کے کیا ہے یہ  
اسکا تفضل ہے اگر یہ نکرنا تو یہی جائز تھا اللہ پر کوئی چیز واجب نہیں ہے اگر ایسا نہ ہوتا تو وہ مستحق حمد و شکر کا نہ تھا  
یہ بھی مجمع علیہ ہے اسطرح اسپر ہی اجماع ہے کہ ثواب عقاب کچھ تحقیق کی راہ سے نہیں ہے بلکہ شیت و فضل و  
عدل کی راہ سے ہے کیونکہ وہ جبرائیم منقطعہ پر نہ سختی عقاب وائم میں ورنہ افعال معدودہ پر سختی ثواب وائم غیر معدودہ  
بلکہ اگر وہ سارے آسمان زمین و کوکب و عذاب کرے تب بھی ظالم نہیں ہے اور اگر سارے کفار کو جنت میں لجا کر  
تب بھی یہ کچھ محال نہیں ہے لان الخلق خلقه والاھرام ۵ وکن منسے یہ خبر دہی ہے کہ وہ مومنین کو  
آرام دیگا اور کفار کو عذاب کریگا سو وہ اپنی بائیں سچا ہے اور اسکی خبر سچی ہے اسلئے واجب ہے کہ وہ اونکو  
ساتھ ہی کام کرے اسکے سوا جائز نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ چوت نہیں بولتا ہے ۱۱ اسپر اجماع ہے کہ وہ قائل شیار  
ہے بلا علت اگر کوئی علت ہوئی تو اس علت کے لئے ہی کوئی اور علت درکار ہوئی الی غیر نہایت اور یہ باطل ہے  
اللہ کا کوئی کام نہ ظلم ہے نہ جور نہ کوئی شے اس سے قبیح ہے قبح حسن شیار کا دیکھی طرف سے ہے ۱۲ وکا اجماع  
ہے اسپر کہ وعدہ مطلق حقین کفار کے ہے اور وعدہ مطلق حقین مجسمین کے بعض نے کہا غفران صغیر یصوب  
اجتناب کے کبار سے واجب ہے اور بعض نے کہا صغائر جواز عقوبت میں مثل کبار کے ہیں اور غفران کبار  
کو شیت و شفاعت پر رکھا ہے اور اہل صلوة کا خروج نار سے واجب بتاؤ میں کہتے ہیں معنی اس آیت کے



از یقین بکتابت قیامت و الایقہ میں کہ کفر و شرک سے بچے اسکو انواع بہت ہیں اور اطلاق اسم جمع کا اور نہ چاہی  
 ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ خطاب جمع کو آیا ہے کبیرہ ہر جمع واحد کا اور میں سے علی الجمع کبار ترین کریمہ ان اللہ کا  
 یغفر ان یشر بہ و یغفر لہ ذلک لمن یشاء میں شیت کو مادیوں شک میں شرط کیا ہے قول اجالی انکام یہ ہے  
 کہ موسیٰ در میان خوف ورجا کے ہے غفران کبار کی امید رکھتا ہے اللہ کے فضل سے اور عقوبت صغائر میں  
 اللہ کے عدل سے ڈرتا ہے کیونکہ مغفرت مضمون مشیت ہے اور ہمراہ شیت کے شرط صغیرہ و کبیرہ کی نہیں  
 آئی ہے اور جبے شرائط توبہ و ارتکاب صغائر میں تشدید و تخیل کی ہے سو کچھ سیاحت عید کی راہ سے نہیں کی  
 ہے بلکہ وجوب حق الہی میں بابت باز رہنے کے نہیں سے گناہ کو عظیم سمجھا ہے اور گناہ میں کسی گناہ کو صغیرہ نہیں  
 ٹھیرایا مگر بطور نسبت و اضافت انکا ڈراتنا زیادہ ہوگا گویا وعید انہیں کے حق میں آئی ہے اور عدل کے غیر کیلئے  
**ف** وعید اللہ کا حق ہے بندوں پر اور وعدہ بندوں کا حق ہے اللہ پر جبکہ او نے اپنی جان پر واجب کیا ہے  
 سو اگر او نے استیفاء اپنے حق کا اور او کا حق و فائز فرمائے تو یہ بات لائق اس کے فضل کے نہیں ہے حالانکہ وہ اپنے  
 غنی بنا دیا اور اس کے محتاج ہیں بلکہ لائق فضل یہ ہے کہ اس کے حقوق پورے دیکر اپنے فضل سے اور کچھ زیادہ مانگو  
 دے **ع** یہ طلب تو اپنی طرف سے ہے اور دوسرے دیکھتے کیا ہے۔ بلکہ اپنے حق کو بہ کر دے چنانچہ اسی بات  
 کی خبر اپنی طرف سے دی ہے ان اللہ لا یظلمو مثقال ذرۃ دان ذلک حسنۃ یصا عفا و یؤتی من لدنہ اجل اعظما  
 لفظ من لدنہ دلیل ہے اسپر کہ یہ اسکا تفضل ہے نہ جزا ۱۳۴ اسپر اجاع ہے کہ جو کچھ اللہ نے اپنی کتاب میں نہ کر  
 کیا ہے اور جو کچھ روایات میں حضرت سے آیا ہے و بارہ شفاعت وغیرہ اس سب کا اقرار کرنا حق ہے بقصر  
 ایک بل ہے جو شیت جہنم پر ہوگا اعمال بندوں کے نرازد میں تولو جائینگے اگرچہ کیفیت اسکی معلوم نہیں ہے حضرت  
 کو مراد پر ایمان لانا چاہیے جسکے اولین برابر ایک ذرہ کے یمان ہوگا وہ بموجب حدیث اگل سے باہر نکلیگا جنت نار  
 ابدی اور موجود میں بدلا با د تک باقی رہیگی اور کو فنا نہیں ہے اہل جنت و نار یہی خالد و مخلد و متشتم و معذب رہیگی  
 نہ نعیم ختم ہو نہ عذاب منقطع عامہ مؤمنین اپنے خاصہ امور میں ایمان رکھتے ہیں سدا و نکم اللہ کے سپرد میں ۱۳۵  
 داردار ایمان بولام ہے اہل دارموس میں مسلمان ہیں اہل کبار یہی مسلمان ہیں کیونکہ ایمان اسلام رکھتے ہیں اگرچہ  
 بسبب فسق کے فاسق میں اہل قبلہ پر نماز جنازہ پڑھنا چاہیے اور نماز چھ ہر ایک بد کے پڑھنا جائز ہے اور  
 جہاد و جہاد واجب ہیں ہر مسلمان بے عذر پر ہمراہ ہر امام نیک بد کے اس طرح جہاد و حج ہمراہ اس کے  
 خلافت حق ہے سادریہ قریش میں چاہیے خلفا را ربیعہ متقدم ہیں سب پر اور صحابہ و سلف صالح کی اقتدا کرنا چاہیے

اور انکی مشاجرت میں سکوت بہتر ہے یہ نشانہ کچھ دیکھ سکی جس میں قلع نہیں ہے جسکے لئے حضرت نے گواہی جنت کی دی ہے وہ جنت میں جائیگا و سکوعذاب نارنگوہ دلہ اگرچہ ظالم ہوں و پرتوار لیکر کھانا پکڑ کر مروی واجب ہے جس سے ہو سکے مگر ہمراہ شفقت رفت رفق و لطف رحمت قول میں کے عذاب قبر و رسول مسکر و کج حرق ہے حضرت کا معراج میں آسمان مفتوح ملک جانا پہرلی ماشا اللہ تعالیٰ و شہدائے کرام کے حالات بیلاری میں ساتھ بدن کے حق ہے روایات میں ہے مومنین کیلئے بشارت انذار و توفیق ہوتی ہے جو کوئی ملایا مارا گیا وہ اپنی اصل سے فنا ہوتا ہے بات نہیں ہے کہ آجال لئے اسکا احترام کیا ہو جو صراط کہ معتزلہ کہتے ہیں اطفال مومنین ہمراہ اپنے آباء کے جنت میں ہو گئے اطفال مشرکین میں اختلاف ہے صح کرنا خفین پر حق ہے حرام رزق ہے جدل ملزومین میں و جھومست قدرین و رتنازع کرنا و عین رست نہیں ہے المہم و ما علیہم میں مشغول ہونا اولی تر ہے خصوصاً فی الدین سے علم کا طلب کرنا افضل اعمال ہے مراد علم وقت ہے جو طاسرا و باطننا و پرتو جب ہوئے یہ لوگ مدکی نظر پر فصیح ہوں یا اعم سب سے زیادہ مہربان و شفیع ہوتے ہیں اور برے باذل مال زائد و معروض دنیا سے اور بہت زیادہ طلب کر نیوالے سنت و آثار کے اور برے حرصیل تبلیغ سن پر انکا جامع ہے اسپر کچھ کہندہ و رسول نے کتاب سنت میں ذکر کیا ہے وہ فرض واجب و حتم لازم ہے حقین عقلا بالغین کے اس سے مختلف گناہ تر نہیں نہ کی طرح اس میں تفریط کرنیکی گنجائش ہے کسی شخص کو بھی دوست ہو یا دشمن یا عارف اگرچہ وہ کسی مراتب اعلیٰ درجات و اشرف مقامات و ارفع منازل کو کیوں نہ پہنچ گیا ہو زندہ کیلئے ایسا کوئی مقام نہیں ہے کہ وہیں آداب شریعت اس سے ساقط ہو جائیں مخطوہ کو سباح حرام کو حلال کر دیتے یا کسی حلال کو حرام یا کسی فرض کو بغیر عذر و علت کے ساقط سمجھ لے عذر و علت وہی ہے جب پرستیں انعام کیا ہے اور احکام شریعت ساتھ اسکے لئے میں اور جو شخص اعصی سر و اعلیٰ رتبہ شرف مقام ہوئے وہی اجتہاد میں شدید تر اور عمل میں مخلص تر اور کثیر التوفی ہو کر تا ہے ۱۵ اسپر جامع ہے کہ افعال نہ سبب سعادت ہیں سبب شقاوت سعادت شقاوت و مکی مشیت الہی سابق ہو چکی ہے اور پہلے سے کہہ گئی جس طرح کہ حدیث بن عمر میں آیا ہے ہذا کتاب رب العالمین فیہ اسماء اہل الجنة و اسماء اہل النار و قبائلمم اجل علی اخرهم فلا یزاد فیہم ولا ینقص منہم ۱۷ اسپر حقین مل نار کے فرمایا ہے و ارشاد کیا ہے السعید من سعد فی بطن امہ و الشقی من شقی فی بطن امہ ۱۸ یہ اعمال کچھ سن حیث الاستحقاق سوچنا ب عتاب کے نہیں ہیں بلکہ عدل کی راہ سے میں و امہ کا فضل یجاب کی راہ سے ہے ۱۹ الفیم جنت و کیلئے



ہے جسکے لئے اسکریٹن سے جنت بغیر علت کے سابق ہو چکی ہے اور عذاب نار ہو سکے لئے ہے جسکے لئے  
 اسکریٹن سے شقاوت بغیر علت کے سبقت کر چکی ہے کما قال هؤلاء فی الجنة ولا ابالی هؤلاء فی النار  
 ولا ابالی اعمال عباد وعلامات امارت میں اس سابق پر کما قال صلعم اعملا فکل ميسر لما خلق له معذک صوفیہ  
 مجمع میں سبات پر کہ اللہ تعالیٰ اعمال پر ثواب دیتا اور عقاب کرتا ہے کیونکہ اس نے عمل صالح پر وعدہ اور عمل شئی پر وعید  
 فرمائی ہے وعدہ کو پورا کرتا ہے اور وعید کو محقق لانہ صفاق وخبہ صدق ۱۷ اور کجا جمع ہے سبات پر کہ دلیل  
 اللہ پر خود کیا اللہ ہے یہی عقل سو وہ ایسی بات ہے کہ عاقل اپنی حاجت میں طرف دلیل کے راہ نکالتا ہے کیونکہ  
 وہ محدث ہے اور محدث دلیل نہیں ہوتا مگر اپنی شکل پر اس نے عطا نہ کیا ہے عامہ نے اللہ کو اسکی خلق سے پہچانا  
 افلا یبظن ان الی الایلی کیف خلقت خاصہ نے اسکو اس کے کلام و صفات سے پہچانا افلا یبظن ان الی الایلی  
 ولله الاتہا الحسرة فادعوا ھما انبیاء نے خود اسکو اسکی ذات سے پہچانا وکذلک او حیث الیک روحا من امرنا  
 ہاں اللہ کو نہیں پہچانتا ہے مگر عقل والا اسے کہ عقل ایک لہ ہے واسطے بندے کے جس سے وہ شناخت اشیا کی  
 کیا کرتا ہے یہ بات کہ معرفت کیا چیز ہے سو جنید رح نے کہا ہے ہی وجود بھلاک عن قیام علمہ سلوم  
 ہوا کہ معرفت و علم میں فرق ہے ۱۸ جنید رح فرماتے ہیں کہ روح ایک ایسی شے ہے جسکے علم کے ساتھ ہر شے  
 مختص ہے اس نے کسی شخص کو اپنی خلق میں سے اس پر لگا وہ نہیں کیا اور جبریل سکے کہ اسکو موجود کہیں اور کوئی  
 عبارت بولنا جائز نہیں ہے لقولہ تعالیٰ قل للروح من امر ربی صحیح یہی ہے کہ روح مثل جسد کے مخلوق ہو  
 ابن عطاء کہتے ہیں اللہ نے روح کو قبل اجساد کے بنا یا بدلیل قولہ تعالیٰ خلقتا کہ یعنی الارواح نفوسنا کہ یعنی  
 الاجساد ۱۹ جمہور صوفیہ تفضیل رسل سے ملاکہ پر اور تفضیل ملاکہ سے رسل پر ساکت ہیں کہتے ہیں  
 فضل اسکو ہے جسکو اللہ نے فضیلت دی ہے یہ کچھ جو ہر عمل سے نہیں ہے عقل و خبر کی راہ سے احلام میں کو  
 واجب نہیں جانتے اور بعض نحس کو اور بعض نے ملاکہ کو فضیلت دی اور محمد بن فضل نے کہا کہ سارے  
 ملاکہ فضل میں سارے مومنین سے اور مومنین میں ایسے ہی ہیں ملاکہ سے فضل میں یعنی انبیاء علیہم  
 السلام ۲۰ اسپر اور کجا اجماع ہے کہ درمیان رسل کے تفاضل ہے لقولہ تعالیٰ ولقد فضلنا بعض النبیین  
 علی بعض الاخرین فاعزل مفضلون تعین نہیں میں لقولہ صلعم لا تختیروا بین الانبیاء کن حضرت کا فضل ہونا  
 بموجب حدیث اناسید ولدا دم ولا فخر واجب کہتے ہیں ۲۱ انبیاء باجماع جمیع صوفیہ فضل بشر میں در  
 بشر میں کوئی ایسا نہیں ہے جو کہ فضل میں برابر انبیاء کے ہونہ صدیق نہ ولی نہ اور کوئی گو کہتہ ہی

حلیل القدر عظیم انھیں کیوں نہ ہو انبیاء سے ذات کا ہونا ثابت ہے خواہ وہ بطریق تاویل و خطا ہوں یا سہو و غفلت مکن  
 وہ صابر سقر و بنوہ ہوتے ہیں نہ کیا کر کہ وہ سب کبار سے معصوم ہیں ۲۱ اولیاء سے کرامات ہوتی ہیں بات  
 قرآن حدیث و دونوں سے ثابت ہے حضرت کے عہد میں در بعد آپ کے عہد کے بھی ظہور و سکنا ہوا اولیاء سے جب  
 کوئی کرامت صادر ہوتی ہے تو اولیاء کا مدخل و حضور و خشیت و محاکمات بڑھ جاتا ہے وہ اللہ کا شکر بجا لائے ہیں اللہ کا  
 اجر زیادہ کرتا ہے غرض کہ انبیاء کیلئے معجزات ہوتے ہیں اولیاء کے لئے کرامات عدا کیلئے مخادعات اولیاء کو علم انبی کرامت  
 کا نہیں ہوتا ہے انبیاء کو معجزہ کا علم پہلے سے ہوتا ہے کیونکہ اولیاء غیر معصوم ہیں اور انبیاء معصوم ہیں بعض نے کہا ولی  
 کو اپنا ولی ہونا معلوم نہیں ہو سکتا ہے اور بعض نے کہا جائز ہے کہ وہ اس امر کا شائبہ ہو اعلام ولایت کا کچھ  
 طرف سے علیہ ظاہر اور خروج من الاعادہ کیے نہیں ہوتا ہے لیکن یہ اعلام سرسری ہیں ہوتا ہے جو اہل کو معلوم ہے  
 ۲۲ ایمان نزدیک جمہور صوفیہ کے قول علی غایت ہے نیت کے معنی تصدیق میں اصل ایمان ہی اقرار زبان ہمراہ  
 تصدیق قلب کے ہے اور فرع اسکی عمل بالارکان ہے ایمان ظاہر و باطن میں ایک شے ہے اور وہ دل ہے اور ظاہر  
 میں انبیاء مختلفہ میں اس پر جماع ہے کہ وجوب ایمان کا ظاہر اشل و سکے وجوب کے باطن ہے اور وہ اقرار ہے کہتے  
 ہیں کہ ایمان بڑھتا گھٹتا ہے جمید و ہل نے کہا کہ تصدیق بڑھتی گھٹتی نہیں ہے اگر گھٹی تو پھر بندہ ایمان سے نکل  
 جائے کیونکہ وہ تصدیق ہے اللہ کے اخبار و موعید کی و میں اونی شک کفر ہوتا ہے اور زیادتی ایمان کی طرف سے  
 قوت و یقین کے ہوتی ہے ایمان زبان کا اقرار نہ بڑھی نہ گھٹی اور عمل بالارکان زائد و ناقص ہوتا ہے **و**  
 بعض نے کہا کہ اس میں سے ناقص کیا تصدیق کی فرائض بجا لایا سنہیات سے باز رہا وہ اللہ کے عذاب سے اس میں  
 ہے اور جس نے یہ کچھ نہ کیا وہ غلط فی الہار ہے و جس نے باوجود اقرار و تصدیق کو اعمال میں تقصیر کی جائز ہے کہ وہ  
 معذب غیر غلط ہو سو وہ خلوص سے تو اس میں ہے لیکن عذاب مامون نہیں ہے تو اس کا اس ناقص غیر کامل ہوا اور جو شخص ناقص **ب**  
 اس کا اس ناقص غیر ناقص اس لئے یہ بات پھیری کہ نقصان سر کا سبب نقصان ایمان کو ہوا اور تمام اس سبب تمام ایمان کو نقصان  
 نے حق میں قاصر فی الواجب کے کہا ہے کہ وہ ضعیف ایمان ہے چنانچہ در بارہ انکار و شکر بالطلب کے فرمایا ہے کہ  
 ذلک اضعف الایمان معلوم ہوا کہ ایمان باطن کا بدلہ ایمان ظاہر کے ضعیف ہوتا ہے اور کسی غلبہ ایمان کو  
 کامل پھر آیا ہے جیسے اہل المؤمنین ایمان احسنہم خلفاء اخلاق ظاہر و باطن و دونوں میں ہوتے ہیں سو جو سبکو عام  
 ہے اس کو وصف بالکمال کیا ہے اور جو سبکو عام نہیں ہے اس کو وصف بالضعف کیا ہے اور بعض نے کہا کہ و مثنی  
 ایمان کی کچھ طرف سے میں کے نہیں ہے بلکہ بہت کی طرف سے ہے جو است و حسن قوت سے زیادت ہوتی ہے اور



انکی کمی سے نقصان ہوتا ہے حضرت نے فرمایا مردوں میں بہت کامل ہوئے و دعوتوں میں فقط چار ہی عورتیں کامل  
ہوئیں سو کچھ ساری عورتیں عیال کی راہ سے ناقص نہیں ہیں بلکہ صفت کی طرف سے حضرت نے سارے کو ناقص و عقل  
والدین فرمایا ہے بعض کبار نے کہا ہے ایمان طرے سے اس کے ہے نہ زیادہ ہو نہ کم اور طرف سے انبیاء کے زیادہ ہوتا ہے  
نہ کم اور طرف سے غیر انبیاء کے زیادہ اور کم دونوں ہوتا ہے ۲۳ ارکان ایمان کے چار ہیں تو حید بلا حد اور ذکر  
بلا بت یعنی قطع اور حال بلا لغت اور وجد بلا وقت حال بلا لغت کے یہ معنی ہیں کہ جس حال رفیع کو بیان کرے اس کے  
ساتھ موصوف ہوا اور وجد بلا وقت کے یہ معنی ہیں کہ ہر وقت میں مشاہد حق کرے نہ یہ کہ ایک وقت میں مشاہد ہوا اور  
دوسرے وقت میں مشاہد نہ ہو ۲۴ اسلام عام ہے اور ایمان خاص اور بعض نے کہا دونوں ایک ہیں کیسے کہا اسلام  
ظاہر ہے ایمان باطن ہے بعض نے کہا اسلام تحقیق ایمان ہے اور ایمان تصدیق اسلام بعض نے کہا ایمان تحقیق تحقیق  
ہے اور اسلام حقیق و انقیاد انتہی میں کہتا ہوں حدیث صحیح میں وصف اسلام و ایمان احسان کا جواہر آیا ہے  
وہی ٹھیک ہے جس بات کا تفرقہ و فیصلہ خود شارع نے کر دیا ہے لہذا وہیں سخن نہ کرنا کچھ ضرور نہیں ہے ۲۵  
قول صوفیہ کہ ہم اللہ تعالیٰ کا دربارہ مذہب شریعت یہ ہے کہ اپنے لئے احاطہ و اوثق کو اور مختلف فیہ فقہاء میں  
اخذ کرتے ہیں ورمھا اکل اجماع فریقین پر چلتے ہیں وراحتان فقہاء کو مصلوب جانتے ہیں وروائی انہیں سے دوسرے  
اعتراض نہیں کرتا تاکہ نزدیک ہر مجتہد مصیب ہے اور جس شخص نے ایک مذہب کا شرع میں اعتقاد کیا ہے اور وہ مذہب  
تزوید و سکی صحیح ہوا و دستور پر کہ مثل اسکا بدلات کتاب و سنت صحیح ہوتا ہے اور وہ شخص اہل استنباط ہی ہے تو  
تو وہ اعتقاد مذکور میں مصیب ہے اور جو شخص کہ اہل اجتہاد سے نہیں ہے تو وہ قول مفتی کا اخذ کرے جس کسی فقیہ  
کو اسکا دل علم جانتا ہو تو یہ قول مفتی کا اس کے لئے حجت ہے انتہی مگر اس میں تاہل ہے ۲۶ انکا اجماع ہے اس  
بات پر کہ تعمیل نمازی ہر اربعین کے وقت پر افضل ہے اور جمیع مفروضات کو وقت جو کہ عجلۃ ادا کرے نقصان و  
تاخیر و تفریط و انحراف مگر عذر سے اور سفر میں نماز کو قصر کرے اور جو شخص ہمیشہ سفر میں رہے اور اسکا کوئی  
مقرر نہ ہو تو وہ پوری نماز پڑھا کرے اور افطار کرنا روزہ کا سفر میں روزہ رکھنا دونوں جائز ہیں و استطاعت  
حج کی نزدیک اسکا ہے کسی وجہ سے کیونکہ یہ لوگ فقط زاد و راحلہ کو شرط نہیں کرتے ابن عطاء نے  
کہا ہے استطاعت و طرح پر ہے حال مال و حق لو کہ نہ حال قفلہ فال یبلغہ ۲۷ حاجت کا سبب پر  
حرف و تجارت و حرث و غیر ذلک سے جبکہ شریعت نے مباح کیا ہے انکا اجماع ہے لیکن ساتھ تیقظ و تثبت و تحرز  
کے شہادت سے اور یہ حرفہ ملے کرے کہ عمل پر مرد ملے طبع کا مادہ قطع ہوا و غیر کو فائدہ پہنچے نہ سبب پر

مہربانی کرے یہ پیشہ کرنا تو ایک انکے اس شخص کیلئے واجب ہے جبکہ فرض نفقہ اسکے ساتھ لگا ہوا ہے جبکہ کتبی  
میں کسب ایک عمل مقبل الی اللہ ہے سو جتنا نوافل میں مشغول ہونا مسند و بے و تماشای ہمیں شغل کرے یہ بھان  
کہ جب رزق و تجر نفعت اسی میں ہے پس بس اور مضر و آدمی کیلئے کسب کرنا سباح ہے کچھ سپر واجب نہیں  
ہے اور نہ قاح توکل و رجا ہے دین میں مگر اشتغال ساتھ وظائف حق کے اولی واجب ہے اور اعراض  
اوس سے وقت صحت توکل و ثقت باللہ کے واجب ہے سہل نے کہا توکل والے محض اتباع سنت کیلئے کسب  
کرتے ہیں و رغیر متوکل واسطے تعاون کے صاحب تعرف فرماتے ہیں ہذا ما تحققناہ و صحہ عندنا من  
مذہب القوم من اقاویلہم فی کتبہم وما سمعناہ من الثقات ممن عرف اصولہم و تحقق فی  
مذہبہم ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم انقی حاصلہ

## فصل ثانیہ عقیدہ شیعہ زید الدین علی مرتضیٰ بن محمد بن اسماعیل بن علی بن ابی طالب بن موسیٰ بن جعفر بن محمد بن اسماعیل بن علی بن ابی طالب بن موسیٰ بن جعفر بن محمد بن اسماعیل بن علی بن ابی طالب

شیعہ دین کو لائق ہے کہ اپنے عقیدہ کی تصریح کرے اور سب کے سامنے پکار کر کہہ دے کہ میرا اعتقاد یہ ہے اگر وہ اعتقاد  
صحیح ہو گا تو وہ لوگ پاس اللہ کے اوس اعتقاد کی گواہی واسطے اسکے دیگے اور اگر یہ اعتقاد اور طرح پر ہو گا تو اسکا  
فیضان ظاہر کر دیگے تاکہ وہ اوس سے توبہ کرے و کیہو ہو و علیہ السلام نے اپنی قوم کو اپنا گواہ مقرر کیا تھا حالانکہ  
وہ لوگ مشرک تھے و انکو اپنی جان پر اپنی برکت کا شرک باللہ سے اور اپنے اقرار بالوحدانیت کا گواہ ٹھہرایا تھا آئیے  
کہ انکو یہ بات معلوم تھی کہ اللہ تعالیٰ جہاں والوں کو اپنے سامنے ٹھہرا کر کہے اوس موقف عظیم ہولناک میں انہ  
سوال کریگا اور یہ گواہ کو اپنی گواہی او اگر نا پڑیگا اور یہ میں اپنی امانت او کریگا اور موزن کیلئے ہر سامع اذان  
گواہی دیگا یہاں تک کہ کفار بھی گواہی دیں گے و لہذا شیطان وقت سماع اذان کے پشت پیر کر گوز کرنا سو ہاں گاتا ہے  
تاکہ اذان موزن کو نہ سنے اور اوسکے لئے گواہی دینا نہ پڑے اور سچا دل و لوگوں کے نہ ٹھہرے جو سامعی او سکی  
سعادت میں ہیں یہ شیطان لعنہ اللہ علیہا را خاص دشمن اور عدو محض ہے وہ کب ہماری ہلانی و بہتری چاہتا  
ہے سو جب دشمن کو چارہ سہاں سے نہیں ہے کہ جس بات پر تو نے و مسکو گواہ ٹھہرایا ہے وہ اوسکی گواہی  
و کے کیونکہ اوس مشہد حق میں یہ بات سچ ہوگی تو یہ گواہی دینا تیرے یار و دوست کا جو تیرا ہم مذہب اور  
اچھا آدمی ہے تجھ کو چاہیے کہ تیرا و سکوا میں دار و دنیا میں اپنے نفس پر و حدانیت و ایمان کا گواہ کر لے سو اسے



سیرے اخوان و احباب میں ٹنگو گواہ کرتا ہوں اس بات پر کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ وہ اس کو اور اس کے والدین کو جو اس دم حاضر ہیں یا جو کوئی اس وقت میری بات کو سنتا ہے گواہ کیا ہے اس بات پر کہ میں بطور جرم اپنے دل سے یہ کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ واحد ہے کوئی اس کا ثانی نہیں ہے وہ منہرہ ہے صاحبہ ولد سے مالک ہے کوئی اس کا شریک نہیں ہے ملک ہے کوئی اس کا وزیر نہیں ہے صانع ہے کوئی مدبر اس کے ہمراہ نہیں ہے اپنی ذات سے موجود ہے کسی موجود کا جو اس کو ایسا کرے محتاج نہیں ہے بلکہ ہر موجود جو اس کے سوا ہے وہ اپنے وجود میں اس کا محتاج ہے غرض کہ سارا جہان اللہ کے سبب موجود ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی ذات سے موجود ہے اللہ کے وجود کا آغاز ہے نہ اس کی بقا کا انجام بلکہ اس کی ہستی تدریسی دائمی مطلق ہے وہ اپنے نفس سے قائم ہے نہ جو ہر تغیر ہے کہ اس کے لئے اندزہ مکان کا کیا جائے نہ عرض ہے کہ بقا اور پھر محال ٹھہرے نہ جسم ہے کہ اس کے لئے چہت اور تقار ہو وہ تو مقدس ہے جہات و قطار سے مری ہے دلون اور البصار سے یعنی دنیا و آخرت میں عرش پرستوی ہے جس طرح کہ اس نے فرمایا ہے اور جس معنی کا اس نے ارادہ کیا ہے جس طرح کہ عرش اور جس کو وہ حاوی ہے ساتھ اس کے ستوی ہے آخرت و اولیٰ کے لئے ہے اس کے لئے مثل معقول ہے اور نہ عقول اور سپر لیل میں زمانہ اس کو محدود نہیں کر سکتا اور نہ مکان اس کو اپنے اندر لے سکتا ہے بلکہ وہ تھا اور مکان تھا و ہوا ان علیٰ ما علیہ کان یعنی اب بھی جو ان کا تون ہے اسی نے کلن مکان پیدا کیا نہ مان کو بنایا اور کہا میں وہ واحد حق ہوں جس کو حفظ مخلوق نہیں تہکا تا اور نہ اس کی طرف کوئی ایسی صفت مخلوقات جیسے وہ نہ تھا رجوع کرتی ہے وہ اس سے برتر ہے کہ حوادث و مہین حلول کر میں یا وہ حوادث میں حال ہو یا حوادث اس سے پہلے ہوں یا وہ بعد حوادث کے ہو بلکہ وہ تھا اور کوئی شے نہ تھی کیونکہ قبل بعد صیغے میں زمان کے جس کو اس نے بداع کیا ہے وہ ایسا قیوم ہے کہ سوتا نہیں ہے اور ایسا قہار ہے کہ اس کا کوئی کچھ نہیں کر سکتا لیس کہ مثل شئی و ہوا السمیع البصیر عرش کو پیدا کر کے استوار کی ایک حد ٹھہرائی اور کرسی بنا کر اس کو آسمان زمین کی وسعت ہی لوح محفوظ و قلم علی کو اختر کیا اور اس کو جاری کر کے مطابقت اپنے علم کے حقیق خلق کے فصل و تقاضا کے دن تک تاب بنایا سارے جہان کو بغیر مثال سابق کے اختر کیا خلق کو پیدا کیا اس کو خلیفہ ٹھہرایا اور جو نکو اندر بد لونا کے اتارا امانت دار کیا پیرا دل بد لون کو جنمیں بر و حیران و تاری گئی میں میں کا خلیفہ مقرر کیا اور جو کچھ آسمانوں و زمین میں ہے اس کو سحر اذن خلفاء کا ٹھہرایا یہ سب اس کی طرف سے ہے وہ قائم

ہے ایک ذرہ حرکت نہیں کر سکتا مگر اس کے حکم سے کل خلق کو بنایا بغیر اس کے کہ اس کو کچھ حاجت خلق کی  
 یا کسی نے اس کا پیدا کرنا اللہ پر واجب کیا ہو لیکن اس کا علم سابق تھا تو اس معلوم کو پیدا کرنا ضرور  
 نہیں تھا اول والاخر الظاهر الباطن و هو علی کل شیء قذلی اس کا علم ہر شے کو محیط ہے اور ہر عدد  
 کا تحصى ہے وہ عالم ہے ہر راز اور امر پوشیدہ ترکا انکے اشارہ کو اور جی کے اندر کی بات کو جانتا ہے  
 اور کیونکر وہ اس شے کو جسے اس نے پیدا کیا ہے نجانیکا الا یعلم من خلق و هو اللطیف الخبیر اشیاء  
 نہ تھی مگر اس کو علم اول کا حاصل تھا پہر اسی علم کے بموجب و نکو ایجاد کیا غرض کہ وہ ہمیشہ سے عالم اشیا رہتا  
 کچھ اشیا کے موجود ہونے پر کوئی علم جدید اس کو نہیں لگا ساری اشیا کا اتقان احکام اور اس پر حکمرانی  
 کرنا اس کے علم سے ہے جس کو چاہا اس کو اور اس پر حاکم کیا جس طرح کہ وہ عالم کلیات علی لاطلاق ہے اس طرح وہ  
 عالم جزئیات بھی ہے باجماع اہل نظر صحیح وہی عالم غیب و شہادت ہے فقال اللہ عما یشیر کون فعال لما  
 یرید ارادہ کر نیوالا کائنات کا عالم غیب و شہادت میں ہی ہے اس کی قدرت کسی شے کے ایجا و متعلق  
 نہیں ہوئی جب تک کہ اس نے ارادہ نہیں کیا جس طرح کہ اس نے ارادہ نہیں کیا جب تک کہ اس کو جان نہیں لیا کیونکہ  
 عقل میں یہ بات محال ہے کہ جس چیز کو جانے اس کا ارادہ کرے یا مختار ترک فعل ہو مرید ہو غیر مراد کا  
 فاعل ہو جس طرح کہ یہ بات محال ہے کہ یہ حقائق بغیر حقیقیوم کے پائی جائیں یا یہ صفات بغیر ایک ذات کے جو  
 موصوف بالذکور ہے قائم رہ سکیں وجود میں کوئی طاعت یا معصیت رنج یا نقصان عبد یا حُر بُرد یا حُر  
 حیات یا موت حصول یا فوت نہا ریا لیل اعتدال یا میل بُر یا بحر نفع یا ضرر شفع یا تر جو ہر یا عرض صحت  
 یا مرض فرح یا ترج روح یا شمع ظلام یا ضیاء ارض یا سماء ترکیب یا تحلیل کثیر یا قلیل غلظہ یا رھیل ضیاء  
 یا سواد سہا ریا ر قاذطہ یا باطن متحرک یا ساکن یا بس یا طبشہر یا لب نہیں ہے اس طرح نہ کوئی شے  
 مستفاد یا مختلف یا متماثل ہے لیکن وہ مراد حق تعالیٰ ہے اور کیونکر وہ اس کی مراد نہو حالانکہ اسی نے  
 اس کو ایجاد کیا ہے کہیں یہ ہو سکتا ہے کہ جو مراد نہو وہ مختار پایا جائے لاراد لامر و لامعقب لکھایا  
 الملک من یشاء ویزع الملک ممن یشاء ویعن من یشاء ویذل من یشاء ویعیدی من یشاء  
 ویضل من یشاء ما شاء اللہ کان و ما لم یشاء لیکن اگر سارے مخلوق مجمع ہو کہ کسی شے کا ارادہ کرے جو  
 مراد خدا نہیں ہے تو نہیں کر سکتے یا کوئی ایسی شے کرے کہ جس کے ایجا و کا اللہ نے ارادہ نہیں کیا ہے یا خدا  
 مراد خدا کے کچھ کرنا چاہے تو ہرگز نہیں کر سکتے آنکو یہ استطاعت نہیں ہے اور نہ اللہ نے آنکو اس



انہ کی قدرت وہی ہے کفر و ایمان و طاعت و عصیان سب اسکی مشیت و حکم و ارادہ سے ہے اور تعالیٰ  
 ہمیشہ سے موصوف ہے ساتھ اسل راہ کے اور عالم تھا معدوم کا پہرا منے عالم کو بلا تفکر و تدبر ایجاد کیا  
 وہ جاہل نہ تھا کہ تدبر و تفکر سے اسکو علم مہیول حاصل ہوتا جل و علا عن ذلک بلکہ اسنے اسی علم سابق  
 کی بنیاد و تعیین راہ و ستر و ازلیہ پر عالم کو مع زمان مکان اکوان الوان کے ایجاد کیا سو علی تحقیقت جو  
 میں کوئی میری برائے ذات پاک کے موجود نہیں ہے کیونکہ قائل بقول کا و ما تشاؤن الا ان یشاء  
 اللہ وہی ہے اسنے جس طرح جانا حکم کیا جو ارادہ کیا خاص کیا مقدر کر کے ایجاد کیا وہ مستند و کھتا ہے  
 ستر تحرک ساکن ناطق کو جو کہ عالم اسفل سے لیکر تا عالم اعلیٰ ہے نہ بعد اسکو سمع کو حاجب ہو کیونکہ وہ ستر  
 آور نہ قرب اسکی بصیر کو محبوب کرے کیونکہ وہ بعید ہے جی کی بات جی ہی کے اندر رستا ہے اور وقت میں  
 کے صوت ماست خفیہ کو سماعت کرتا ہے سیاہی کو اندھیر میں پانی کو اندر پانی کے دیکتا ہے نہ استخراج  
 اسکو حاجب ہو اور نہ ظلمات آور نہ انوار مانع و ہی ہے ستا دیکھتا اسنے تکلم کیا لیکن نہ خاموشی متقدم  
 سے اور نہ سکوت متوسم سے یہ کلام اسکا قدیم ازلی ہے مثل سائر صفات علم و ارادہ و قدرت کے موسیٰ  
 علیہ السلام وغیرہم سے بات کی اسکا نام تنزیل زبور و توریت انجیل فرقان رکھا بغیر کسی تشبیہ تکلیف کے  
 اسکا کلام بغیر لہاٹ لسان ہے جس طرح کہ اسکا سمع بغیر صحنہ آذان ہے یا جس طرح کہ بصیر اسکی بغیر حدقہ و چنان  
 ہے یا جیسے کہ ارادہ اسکا بغیر قلب جنان ہے یا جیسے کہ علم اسکا بغیر صفا و نظر کرنے کے برہان مدینہ  
 یا جیسے حیات اسکی بغیر بخار تجوہیف قلب کے ہے جو کہ استخراج ارکان سے حادث ہوتا ہے اسکی ذات نہ  
 زیادت کو قبول کرے نہ نقصان کو وہ پاک ذات عظیم السلطان عظیم الاحسان جیم الاقتان ہے جو کچھ اسکے  
 سوانہ وہ اسکے وجود سے فائض ہوا ہے اسکا فضل عدل باسط و قابض ہے جب جہاں کو ایجاد  
 و اختراع کیا تو اسکی صنع کو کامل و بلیغ بنایا اسکا کوئی شریک اسکے ملک میں یا مدبر اسکا مر میں نہیں  
 ہے اگر انعام کرے اور نعت دے تو یہ اسکا فضل ہے اور اگر نمانے اور عذاب کرے تو یہ اسکا عدل ہے  
 اسکے ملک میں کسی غیر کا کچھ تصرف نہیں ہے کہ اسکو طرف جو حیف کے مضموب کریں نہ سوا اسکے کسی اور  
 کا اس پر حکم چلتا ہے کہ وہ متصف بجزع و خوف ٹھہرے جو کچھ اسکے سوا ہے وہ زیر سلطان تہر خد ہے اسکو  
 ارادہ و امر سے متصرف ہے نفوس مکلفین میں لہام تقویٰ و فجور کا کرنیلا وہی ہے ہر حکمی سیات سے  
 چاہے درگزر فرمائے اور جسکو چاہے پکڑ لے خواہ یہاں خواہ دن نشور کے اسکا عدل نہ اسکے فضل میں

حکم کرے اور نہ اوسکا فضل و سکے عدل میں حکمران ہو عالم کو دو قبضے میں نکالا اور اوسکے دو مرتبے رکھے  
فرمایا هؤلاء الجنة ولا ابالی و هؤلاء النار ولا ابالی کسی ستر من نے سدوم و ہان کو چھ غرض نکلیا کیونکہ  
اوسوقت ہان کوئی موجود نہ تھا وہی خود موجود تھا سو سب نیچے تصرف اسکا رہی کے بین ایک قبضہ زیر ہا  
ہے دوسرا قبضہ زیر اسکا آرا ہے آسمان گر چاہتا کہ سارا جہان سعادتمند ہو تو ایسا ہی ہوتا اور اگر چاہتا  
کہ تمام عالم بد بخت ہو تو ویسا ہی ہوتا یہ سب اسکی نشان تھی لیکن اسنے اسطرح پر چاہا بلکہ اسطرح پر ہوا کہ  
اوسنے چاہا کہ کوئی شقی ہے اور کوئی سعید یہاں اور معاویہ اب کوئی رستہ طرف بدینا و سکے حکم کے  
نہیں ہے چنانچہ فرمایا کہ یہ پانچ نمازیں ہر ہر پچاس نمازوں کے میں مایہ دل القل لادی دیا انا بظلالہ  
للعبید کیونکہ ملک میں یہ سب اسکی تصرف ہے اور میری ہی مشیت جاری ہے اسکی حقیقت سوا نہیں  
سہرا و رول کی اندھی میں افکار و ضائیک کا اوسپر گز نہیں ہوتا مگر بطور و مہربانی اور جو درحانی کے  
جس نہ ہوا اسکی عنایت ہوتی ہے اور حضرت شہادت میں اسکے لئے یہ امر سابق ہو چکا ہے و سیکو  
یہ مہبت ملتی ہے جسوقت اللہ ہیت نے تقسیم کی تھی اوسکو معلوم تھا کہ یہ دقائق قدیم میں اسکے سوا  
کوئی فاعل نہیں ہے اور نہ کوئی موجود بذات خود ہے مگر وہی ایک اللہ ہی نے نکلوا رہتا ہے اعمال کو  
پیدا کیا اوس سے سوالی اسکے فعل کا نہیں کیا جاتا بلکہ مسئلہ ہی خلق ہے حجت بانہ اوسیکے لئے ہے  
وہ چاہی تو تم سب کو لہ پر لگا دے **ف** میں جسطرح اللہ اور ملائکہ اور اسکی ساری خلق کو اور مملکتوں  
نفس پر اپنی توحید گاہ ٹھہرایا ہے اسطرح میں اللہ اور ملائکہ اور ساری خلق کو اور مملکتوں نے نفس پر اپنی  
توحید و ایمان لائیکہ اللہ کے مصطفیٰ و مختار و مجتبیٰ پر گواہ کرتا ہوں وہ ہمارے سید و مولیٰ محمد صلعم میں  
جنکو اللہ نے سب لوگوں کی طرف بشیر و نذیر و داعی الی اللہ اپنے اذن سے اور سراج منیر ٹھہرا کر بھیجا ہے  
حضرت پر جو کچھ اللہ کی طرف سے اترتا وہ اوہوں نے پہنچا دیا امانت اور کردی است کی خیر خواہی کی  
حجۃ الوداع میں کہہ رہے ہو کہ سارے اتباع حاضرین کو خطبہ شنایا تذکر فرامی تخذیر کی و وعد و وعید پہنچائے  
اسطرح و ارعاد کیا اس تذکر کے ساتھ کہ سیکو خاص نہیں کیا یہ تذکر باذن احد صدیقی پر کہا لا اهل بلفظ  
سب کہا ہاں فرمایا لا اہم استہل میں ایمان لایا اوسپر جو حضرت لائے میں خواہ مجھے وہ معلوم ہے یا نہیں سچلے  
اوسکے جو حضرت لائے ایک یہ بات ہے کہ موت ایک اجل سچی ہے نزدیک خدا کے جب آتی ہے تو دیرین  
کرتی سو مجھ پر ایمان ہے اس میں کچھ شک و شبہ نہیں ہے جسطرح کہ میں سماعت پر ہی ایمان لایا ہوں



اور بیٹے قرار کیا ہے کہ سوال قناتان قبر کا حق ہے اور عذاب قبر حق ہے اور بعثت اجساد کا قبور سے حق ہے اور عرض ہونا اس پر حق ہے اور جنت حق ہے اور نار حق ہے اور میزان حق ہے اور حوض حق ہے اور اوڑنا صحائف اعمال کا حق ہے اور صراط حق ہے اور ایک فریق کا جنت میں اور ایک فریق کا دوزخ میں جانا حق ہے اور کرب و سدن کا ایک گروہ پر حق ہے اور ایک گروہ کو حزن میں نڈالنا فرغ اکبر کا حق ہے اور شفاعت ملائکہ و انبیاء و مؤمنین شفاعت رحم الراحمین کی حق ہے ایک جماعت مؤمنین کی اہل کبار سے جہنم میں جائیگی پہر شفاعت سے باہر آئیگی یہ سب حق ہے اور ہمیشہ ہونا مؤمنوں کا نعیم بقیم میں و تاسید کفار کی اور اہل نفاق کی عذاب الیم میں حق ہے اور جو کچھ کتب میں آیا ہے اور رسل لائے ہیں علم یا عمل وہ حق ہے یہ شہادت میری ہے کہ نفس پر امانت ہے پاس مراد اس شخص کے جسکے پاس پہنچی ہے وہ اس امانت کو وقت سؤل کے ادا کرے جہاں کہیں ہوا اللہ تعالیٰ سکھو اور نیکو اس ایمان سے نفع دے اور سکھو و سپر وقت انتقال کے طرف و ارجیوں کے ثابت رکھے اور کرامت رضوان کے گہر میں سکھوں کرے اور درمیان ہمارے اور اس گہر کے حامل مومن گہر والوں کے سر اسبل قطران ہوں گے اور سکھو اس عصا بہ میں کرے جسے کتب آئید کو ایمان کے ساتھ لیا ہے اور وہ حوض سے سیراب ہو کر پہر اپنے اور اسکی ترازو بہار ہی ہوگی کھادور اسکے پاؤں صراط پر چمے رہے وہی ہے منعم محسان انتہی اسکے بعد شعرائی رح نے ہر جذبہ عقیدہ و دلائل سمعیہ شریعیہ سے ساتھ بسط لایق و اقریر یافتہ کے ثابت کیا ہے اور علماء و اولیاء کے اقوال و اسکی تائید میں نقل کئے ہیں ان عقائد میں مسائل امتحان و غیرہ جن پر تقاضا کیا گیا ہے مذکور نہیں ہوئے اسکے کہ شعرائی رح نے انکو کتاب فتوحات میں طوں سے حتماً شیخ کے درسوس بتایا ہے بنیاد تکفیر کی اور نہیں مسائل پر ہے ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ حضرت شیخ امام ولی السیاح کسی مسلمان کو ادنیٰ تکفیر کرنا نہیں ہنچتا اور جس کسی عالم باعد نے ادنیٰ تکفیر کی ہے وہ تکفیر و حقیقت ادنیٰ نہیں ہے بلکہ مرجع اسکا وہ کلمات ہیں کہ بغا ہر شرع سے مخالفت رکھتے ہیں سو توفہ و حکم کرنا شیخ کا ساتھ ان کلمات کے سخت مستبعد ہے اگرچہ حالت سکری میں کیوں نہو یا وہ عبارات ماول میں در ہر شخص کو قدرت تادیل کی حاصل نہیں ہوتی ہے ہمارے شیخ امام محمد بن علی شوکانی رح پہلے حق میں شیخ کے منکر تھے پہر چالیس برس کے بعد رجوع کیا اور کہا کہ انکے بعض لفاظ محفل و ماول میں در تکفیر کو مانا رکھا ہوا ہے **ف** شیخ نے فتوحات کلمہ میں کہا ہے اجماع المحققین علی ان من شرط الکمال

ان لا يكون عنده شطح عن ظاهر الشريعة ابل بل يرى ان من الواجب عليه ان يحق الحق و يبطل  
الباطل ويعمل على الخروج من خلاف العلماء ما امكن انتهى بلفظه شعري رحمه الله عز وجل بعد نقل عبارات كتبه  
ومن ناقله وفهمه عرف ان جميع المواضع التي فيها شطح في كتبه مدسوسة عليه لاسباب كتاب  
الفتوحات المكية فانه وضعه في حال كماله بيقين وقد فرغ منه قبل موته بخمسة وثلاث سنين وبقرينة  
ما قاله في الفتوحات المكية في مواضع كثيرة من ان الشطح كل رعونته نفس لا يصدر قط من محقق  
وبقرينة قوله ايضا في مواضع من اراد ان لا يضلل فلا يرم ميزان الشريعة من يده طرافة عين  
بل يستصحبها ليلا وهما را عند كل قول وفعل واعتقاد انتهى من كتبه هون مجد والف تالي شيخ احمد  
سهرزدي رحمه الله مكتوب عقدا ومن كمي جگہ شیخ ابن عربی پر انتقاد کیا ہے کما سیاتی معلوم ہوتا ہے کہ  
شیخ مجد کو اطلاع کلام شمرانی رحمہ پر نہیں ہوئی ورنہ وہ اون عقائد کو جو پُر انتقاد کیا ہے مدسوس  
سمجھ لیتے واسر علم اکے بعد شعرائی فرماتے ہیں وبالجملۃ فلا یجمل مطالعۃ کتاب التوحید  
الخاص الایام کامل ومن سلك طريق القوم واما من لم یکن واحدا من هذين الرجلین فلا ینبغی  
له مطالعۃ شیء من ذلك خوفا علیہ من ادخال شبه التي لا یبکد العطن یخرج منها فضلا عن غیر العطن ولكن  
من شأن النفس كثرة الفضول وحببة الخوض فیہا لا یعنیہا وقد لجم اهل الحق علی وجوب تاویل احادیث  
الصفات کحدیث ینزل ربنا الی سماء الدنيا وخالف فی ذلك الکرامیۃ المجسمۃ والحمفیۃ المشبهۃ  
فمنعوا تاویلها وحملوها علی الوجه المستحیل فی حق تعالی من التشبیہ والتکیف حتی ان  
بعضہم کان علی المنبر فنزل درجاً منہ وقال ینزل ربکم عن کرسیہ الی سماء الدنيا اکثر ولی من منبر هذا  
وهذا جمل لیس فوق جمل وکل هؤلاء مجبورون بالکتاب والسنة ودلائل العقول واذا تعددت وجوه  
الحمل لآیات الصفات وجب اخذ بالوجه الراجح عند الشیخ ابی الحسن الاشعری لقوله تعالی فاعتبروا یا اولی  
البصائر ولقوله تعالی فبشر عباد الذین یستمعون القول فیتبعون احسنه وذہب سفیان الثوری  
والاوزاعی غیرہا الی نہ بطرح التشبیہ والتکیف ونقف عن تعین وجه من وجوه التاویل انقلی  
مین کہتا ہوں کہ مراد شعرائی رحمہ کی وجوب تاویل سے نفی تشبیہ و تکیف ہے نہ اور کچھ چنانچہ قول کرامیہ  
وحشویہ کا ذکر کرنا قرینہ صحیح ہے اس مراد پر اور مذہب سلف و بارہ صفات وہی ہے جو سفیان وغیرہ سے  
اچکھ نقل کیا ہے سارے اہل حدیث اسی طریق پر گزرے ہیں اور قول اشعری مرجح ہے اور اہل بدع جو کہی



اہل سنت کو خشوع کہہ دیتے ہیں یہ اونکی استطالت ہے اہل حق پر ہر شعرائی رح نے فرمایا ہے  
قلت وقد اختصرت الفتوحات المکیة وحدث منها کل ما یخالف ظاہر الشریعة فلما اخرجت  
بانہم دسوا فی کتب الشیخ مایوہم الحلول والاختاد ورد علی الشیخ نفس الدین المدنی بشیخ  
فی الفتوحات القیقا بلہا علی خط الشیخ بقسیتہ فلما اجد فیہا شیئا من ذلک  
الذی حذرتہ ففترحت بذلک غایۃ الفرح فالحمد لله علی ذلک  
انتهی میں کہتا ہوں میں نے مطالعہ کتاب فتوحات کیلئے کایا مواضع بسیار میں تحریریں اتباع سنت و ترک تقلید  
پر پائو اور اعتقاد میں مطابقت اہل حدیث کی معلوم پائو نہ دلیل واضح سبب سے کہ مسائل تھا و معلول  
و نحو ہما مدسوس ہیں کتاب مذکور میں ورنہ ہر حث علی اتباع کیوں ہے۔

## فضل بیان میں ہر عقائد اہل سنت کے مطابق کتاب غنیۃ لبین

سفرت صانع عزوجل کی مطابق آیات و دلالات کے برواج مختصاریہ ہے کہ انسان یہ بات جانے اور یقین  
کرے کہ صانع عالم واحد فرد وحدہ ہے لہذا ولہ یو لد ولہ یکن لہ کفوا احد لیس کمثله  
شیء و ہوا السميع البصیر ۵ نہ کوئی اوسکا شبیہ نظیر ہے اور نہ کوئی عون شریک ورنہ کوئی  
ظہیر و وزیر اور نہ کوئی ندو شیر و نہ جسم مسوس ہے اور نہ جوہر محسوس ورنہ عرض اور نہ ذی ترکیب اور نہ  
ذی آلہ و تالیف و ماہیت و متحد و ہر رافع سائر اور واضع ارض ہے نہ کوئی طبیعت ہے طبائع میں سے  
اور نہ کوئی طالع ہے طوابع میں سے نہ ظلمت ہے نہ ظاہر نہ نور ہے کہ باہر ہو حاضر شیار ہے علم سے  
اور شاہد کائنات ہے بغیر ماست کے عزیز قاہر حاکم راحم غافر سائر معز صر و ف خالق فاطر اول و آخر ظاہر  
باطن فرد و معبود وحی لامیوت زلی لالیفوت ابدی ملکوت سرمدی بحیروت ہے قیوم ہے سوتا نہیں غریز  
ہے اوسپر کوئی جو نہیں کرتا تسبیح ہے اوسکا کوئی قصد نہیں کر سکتا اوسکے لئے اسماء عظام موبہب کام  
ہیں اوسنے ساری خلق پر حکم فنا کیا ہے اور فرمایا ہے کل من علیہا فان و یبقی وجہ ربک ذو الجلال  
والاکرام وہ جہت علو میں مستوی ہے عرش پر محتوی ہے ملک پر اوسکا علم محیط اشیاء ہے کلم طیب و  
عمل صالح طرف اوسکے صاعد و مرفوع ہوتے ہیں تدبیر ہر کام کی آسمان کے اوپر سے زمین کی طرف

کرتا ہے پھر وہ کام وسیکی طرف چڑھ جاتا ہے ایسے دھن جبکہ مقدار برابر ہزار سال کے ہے ہماری گنتی سے اسے خلاق اور افعال خلق کو پیدا کیا ہے اونکی روزی اور اہل مقرر کی ہے کوئی مقدم واسطے شروع کے اور موضوع واسطے مقدم کے نہیں ہے عالم اور جو کچھ اہل عالم کرتے ہیں وسیکا ارادہ ہے اگر وہ اونکی عصمت کرتا تو ہرگز خلافت اسکے نہ کرتے اور اگر یہ چاہتا کہ سب اسکی اطاعت کریں تو سب کے سب اس کے مطیع ہوتے وہ عالم تراخی اور عظیم ذات اصدور ہے الیعلو من خلق وهو اللطیف الخبیر جسکے سب سے ہی ہے تاہم اسکو تصور کر سکتے ہیں ورنہ انہاں تقدیر اسکا قیاس لوگوں پر نہیں ہو سکتا واسطے دلیل تر ہے اس سے کہ کسی مصنوع سے شاہد ہو سکے یا طرف کسی خراع و ابتداء کے مضاف ہو آفاس کا محسوس ہے ہر نفس پر سب اس کے سب کے قائم ہے لقد احصیہم وعدہم عدا دکلام انہ یوم القیۃ فرد الخیر فی کل نفس بما شیع لیحیی الذین اساءوا بما عملوا ویحیی الذین احسنوا بالحقستے خلق سے غنی ہے بریت کا رازق ہے کہلاتا ہے کہتا انہیں تیا ہے لیتا انہیں تجیر ہے مجار علیہم میں ہی خلق اسکی محتاج ہے اسنے خلق کو کچھ واسطے جلب نفع یا دفع ضرر کے نہیں پیدا کیا ہے اور نہ کسی داعی کی دعوت سے بنایا ہے اور نہ کسی خاطر و فکر سے جو اسکو حادث ہوئی ہو خلق کیا ہے بلکہ یہ نرا اسکا ارادہ ہے اور وہ اصدق قائلین ہے اور خدا عرش مجید و فاعل امیریت قدرت کے ساتھ قدرت کے اختراع اعیان و کشف ضروری و تقصیب اعیان و تغیر احوال پر کل یوم میں فی نشان جو بات مقدّر حسب وقت پکی ہے اسکو واسی وقت پر کرتا ہے وہ زمرہ جلاوت ہے مہنتہ حیات کے عالم ہے ساتھ علم کے قادر ہے ساتھ قدرت کے مرید ہے ساتھ ارادہ کے سمیع ہے ساتھ سمع کے تعبیر ہے ساتھ بصیر کے مددک ہے ساتھ ادراک کے مستحکم ہے ساتھ کلام کے آمر ہے ساتھ امر کے ناہی ہے ساتھ نہی کے مخیر ہے ساتھ خبر کے اپنے حکم و قضاء میں عادل ہے اپنے عطا و انعام میں محسن و متفضل ہے سیدنا سعید محمدی صمیمت محمدی شاد جو بد شیب معاقب ہے جو اوہ بخل نہیں کرتا احکیم ہے عجلت نہیں فرماتا احتیظ ہے ہوتا نہیں بیدار ہے سہو نہیں کرتا جاگتا ہے غافل نہیں ہوتا قابض ہے باسط ہے ہفتا ہے خوش ہوتا خیر محبوب کمرہ رکھتا ہے ناخوش اور راضی ہوتا ہے غضب و سخط فرماتا ہے رحم کرتا ہے بخشتا ہے دیتا ہے منع کرتا ہے اس کے وقایہ میں و وفون و دست راست میں قال جل و علا و السموات مطو یات بیمینہ ابن عباس نے کہا وہ زمینوں و آسمانوں کو اپنی شہی میں لے لیا کوئی طرف و انکی اس کے قبضہ سے باہر نظر ناسکی اور حضرت نے فرمایا ہے کہنا ید یہ یہ یدین اسنے آدم و ابوالشہ کو اپنے ہاتھ سے بنایا جنبت عدن



کواپنے ہاتھ سے لگایا وخت طوبی کو اپنے ہاتھ سے بویا تو ریت کو اپنے ہاتھ سے لکھ کر دست بدست موسیٰ علیہ السلام کو دیا اور اوسے بغیر واسطہ وغیرہ تر جان بات حیت کی بندوں کے دل و رسیان و داغشت رحمن کے مہین جس طرح چاہتا ہے انکو ٹاٹ پٹ کرتا ہے اور جو چاہتا ہے وہ انکو بیا دکر دیتا ہے سارے آسمان زمین ان قیامت کے اوسکے کف دست میں ہونگے جس طرح کہ حدیث میں آیا ہے وہ اپنا قدم جہنم میں کہدیا جہنم کے بعض اطراف طرف بعض کے سمت جائینگے اور وہ کہے گی بس بس تیرا ایک قوم جہنم سے باہر آئے گی جنت والے اسکو منہہ کو نظر کریں گے اور اسکو پہچنیں گے کچھ شک و شبہ و سکی رویت میں نکرینگے جس طرح حدیث میں آیا ہے

یچھے ہم و یصلیہم یا یقین و قال تعالیٰ للذین احسنوا الحسن و زیادۃ حسن سے مراد جنت ہے زیادہ سے  
مراو نظر سے طرف و سکے و جب کریم کے و قال تعالیٰ وجہ یومئذ ناظرۃ الی ریحان اظہرۃ بندے و ن  
فضل کے و سپر عرض کئے جائینگے خود متولی اوکے حساب کا ہو گا کسی غیر کو متولی نکرے گا اللہ نے سات آسمان  
بنائے ایک کے اوپر ایک و سات زمینیں بنائیں ایک کے نیچے ایک زمین علیا سے آسمان دنیا تک پانسو برس  
کا راستہ ہے سطح ہر آسمان کے درمیان و سے آسمان تک پانسو برس کا فاصلہ ہے پانی آسمان ہضم  
پر ہے رحمن کا عرش پانی پر ہے اللہ تعالیٰ عرش کو اوپر ہے و سے اس کے ستر ہزار پر دے نور و خلقت کے  
میں اور جو کچھ کہاد سکھ معلوم ہے عرش کے اوٹھا نیوٹے ہیں اس کو اوٹھا کئے ہوئے ہیں قال تعالیٰ الذین  
یحملون العرش ومن حول الیہ عرش کی ایک حد ہے جو اللہ ہی کو معلوم ہے و ترو المثلکۃ حافین حول  
العرش یہ عرش یا قوت سطح کا ہے اس کی سعت مثل سعت سموات وارضین کے ہے کہ سی پائش  
کے ہے جیسے ایک حلقہ کسی زمین یا بان میں پڑا ہو اس کو علم ہے ہر اوس چیز کا جو درمیان آسمان و سطح اور  
اونکے نیچے ہے اور جو کچھ مینوں میں وراونکے درمیان ہے اور جو کچھ تخت الشری اور دریاؤں کی تہ میں ہے  
اور ہر بال کی جڑ میں ہے و درخت اور ہر زرع ثابت کو جانتا ہے اور ہر تپ کے گر نیکیا وراونگی گنتی اور  
سنگریز و ریت اور وزن پہاڑوں کا اور قول دریاؤں کی اور اعمال بندوں کے اور انکو اسرار و افکار  
و کلام کو معلوم رکھتا ہے وہ عالم ہے ہر شے کا و سپر کوئی شے مخفی نہیں ہے وہ پاک ہے مشابہت خلق  
سے اس کے علم سے کوئی جگہ خالی نہیں ہے اس کا وصف اس طرح پر کرنا کہ وہ ہر جگہ ہے جائز نہیں ہے بلکہ  
یوں کہنا چاہیے کہ وہ آسمان میں بالائے عرش ہے سطح خود فرمایا ہے الرحمن علی العرش استوی  
و قوله تعالیٰ استوی علی العرش الرحمن و قوله الیہ یصعد الکل الطیب الی اللہ پر فہم اور حضرت نے اس

کثیر کے سلمان ہونے کا حکم دیا جس سے کہا تھا کہ اللہ کہاں ہے اور اسنے طرف آسمان کے اشارہ کیا  
 تھا اور حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے لما خلق الله الخلق كتب كتابا على نفسه و هو عنده  
 فوق العرش ان رحمتي غلبت غضبي ثواب طلاق لفظ استغفار کا بغیر تاویل کے چاہیے یہ استغفار ذات کا  
 عرش پر ہے نہ معنی قعود و ماست جس طرح کہ مجسمہ و کرامیہ کہتے ہیں ورنہ معنی علو و فوق جس طرح کہ شعر یہ کہتے  
 ہیں اور نہ معنی استیلا و غلبہ جس طرح کہ معتزلہ کہتے ہیں کیونکہ یہ معنی شرع میں نہیں آئے ہیں ورنہ کسی شخص  
 سے منجملہ صحابہ و تابعین و سلف صالح و صحاب حدیث کے منقول ہیں بلکہ اسنے تو یہی حل علی الاطلاق  
 منقول ہے ام سلمہ زوج نبی صلعم نے کہا ہے الاستقاء غلب و الا قرار بہ واجب و الجود بہ  
 کفر یہ روایت صحیح مسلم میں آئی ہے اس طرح حدیث انس بن مالک میں بھی مروی ہے امام احمد حنبلہ  
 مرنے سے پہلے کہا تھا اخبار الصفات تم کہا جات بلا تشبیہ و لا تقطیل و سہر اللفظ و کا یہ ہے  
 کہ کہا لست بصاحب کلام و لا اری الکلام فی شئ من هذه الاماکن فی کتاب اللہ عز و جل  
 ا و حدیث عن النبی صلعم ا و عن اصحابہ رضی اللہ عنہم ا و عن التابعین تفسیر القطیہ ہے حسن  
 بن علی من بان اللہ عز و جل علی العرش کیف شاء و کما شاء بلا حد و لا صفۃ یبلغها و اصفیٰ و یجد حاد  
 کعب جابر کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے توریت میں فرمایا ہے انا اللہ فوق عبادی و عرشی فوق جمیع خلقی  
 و انا علی عرشی علیہ ا د بر عبادی و لا یخفی علی شئ من عبادی شئ جلی رحم فرماتے ہیں کہ اس عرش  
 و جل کا عرش پر ہونا نہ کتاب سامی میں جو کسی نبی مرسل پر اور تری ہے بلا کیف مذکور ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ  
 ہمیشہ سے موصوف ہے ساتھ علو و قدرت و استیلا و غلبہ کے ساری خلق پر کیا عرش اور کیا غیر ثواب  
 محل استوار کا اوپر نہ چاہیے یہ استوار اسکی صفت ذات ہے بعد اسکے کہ اسنے ہکواسل مرکب خبر دی اور  
 نص کی و رسات آیتوں میں و سکو مود فرمایا اور صفت باثورہ میں آئی یہ صفت اسکو لازم و لا نفی ہے  
 جیسے وجہ وید و عین و سمع و بصر و حیات و قدرت یا جیسے یہ کہ وہ خالق رازق رحیمی مہمیت ہے اور  
 موصوف ہے ساتھ ان صفات کے ہم کی طرح کتاب و سنت سے خروج نہیں کر سکتے ہیں بلکہ آیت و خبر کو  
 مقرر رکھ کر اوپر ایمان لاتے ہیں و کیفیت کو صفات میں سپرد علم الہی کرتے ہیں یحقیان بن عیینہ نے کہا ہے  
 کہا و صف اللہ تعالیٰ نفسه فی کتابہ ففسیہ قلاء تہ لا تفسیہ لہ عین ہا و لہم تکلف غیب  
 ذلك فانه غیب لا مجال للعقل في ادراكه و نسأل الله العفو والعافية و نعوذ به من ان نقول فيه



وفی صفاتہ عالم یخبر لہ ہوا و رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہر رات آسمان و دنیا پر جیسا اور حسب طبع کہ وہ  
 چاہتا ہے نزول فرماتا ہے اور جس مذنب مخطی مجرم عاصی کو اپنے بند و نہیں سے پسند کرتا ہے اسکو  
 بخش دیتا ہے یہ نزول معنی نزول رحمت و ثواب نہیں ہے حسب طبع کہ معجزانہ شمع یہ دعویٰ کرتے بلکہ حدیث  
 عبادہ بن صامت میں آیا ہے فیکون كذلك الى ان يطلع الصبح و یعلو علی کس سبب یہ حدیث باطن  
 مختلفہ ابو ہریرہ و جابر و علی ابن مسعود و ابوالدرداء و ابن عباس عائشہ سے مروی ہے ان سببوں نے  
 اس حدیث کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے اسی جگہ سے وہ نماز آخر شب کو نزول شب پر تفصیل  
 دیتے تھے اسطرح شب نصف شعبان میں نزول رحمن کا ہوتا ہے اسحق بن راہویہ سے کہا تھا ما هذا الا حاشا  
 التي تحدث بها ان الله تعالى ينزل الى السماء الدنيا واليه يصعد و یترک او نہوں نو سائل  
 سے فرمایا تقول ان الله یقدر علی ان الله ینزل و یصعد ولا یترک قال نعم کہا فلم تکنہ حیون  
 معین کہتے ہیں تجھے عیب کوئی بھی یہ کہے کہ کیف ینزل تو تو او اس سے یہ کہہ کیف صعد اور فیصل بن  
 عیاض نے کہا کہ جب تجھے کوئی بھی یہ کہے کہ انا کافر برب ینزل تو تو یوں کہہ انا مؤمن برب یفعل  
 ما یشاء ۲ ہم یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ قرآن اللہ کا کلام ہے اور اسکی کتاب خطاب وحی ہے جسکو جبریل علیہ  
 السلام لیکر حضرت پر آئے تھے یہ لغت رسول میں نازل ہوا ہے لہذا کلام ہی قرآن شریف ہے جو کہ  
 مخلوق نہیں ہے یہ کس طبع پر پڑا جائے تلاوت کیا جائے لکھا جائے متفرق طور پر ایہ کی صفت ذات ہے  
 نہ محدث ہے نہ تبدل نہ مغیر نہ مولف نہ منقوص نہ مصنوع نہ مزاد فیہ و سبکی طرف سے آیا اسکی طرف عود  
 کرے گا یہ حافظین کے سینوں میں اور نا طقین کی زبانوں پر اور کاتبین کی کف دست اور ناظرین کے لحاظ  
 میں اور اہل اسلام کے مصاحف میں اور حبیبیا کے لوح میں ہے جہاں کہیں مرتبی و موجود ہو جو شخص یہ  
 اعتقاد کرے کہ یہ کلام خدا مخلوق ہے یا اسکی عبارت یا تلاوت غیر متلو ہے یا یوں کہے کہ میری لفظ ساتھ  
 قرآن کے مخلوق ہے وہ کافر ہے ساتھ خدا کے عظیم کے اگر تائب نہ ہو تو واجب القتل ہے امام احمد اسی طرف  
 گئے ہیں ۳ ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ قرآن حروف مفہومہ اصوات سموعہ میں کیونکہ انہیں سے گوئیگا اور خاموش  
 آدمی متکلم وناطق ہو جاتا ہے اللہ کا کلام حروف و اصوات سے متفک نہیں ہوتا جو شخص سکھانکار کرے  
 وہ کوہ باطن اور سکا جرس ہے اللہ تعالیٰ نے کہا اَلَمْ حَمْدُ طَسْه تَلْکَ آیَاتِ الْکِتَابِ ان حروف  
 کو ذکر کے کتاب پھیرا اور فرمایا ما نقذت کلمات اللہ اور فرمایا لنقذ البص قبل ان تنقذ

کلمات ربی اور حدیث میں آیا ہے لا اقول الم حرف و لیکن الف حرف دمیم حرف و لام حرف اور فرمایا  
 انزل القرآن علی سبعة احرف کما اشاف اور بخاری میں عبد اللہ بن مسعود سے فرمایا ہے حیث لا یسجد  
 العباد فینادیہم بصوت یسمعون بعد کما یسمعون من قرب انا الملک انا الدیان و دوسری  
 روایت میں یوں ہے اذا تکلم الله بالوحی سمع صوته اهل السماء فیضون یصل الحاشا ابن عباس کا لفظ  
 یہ ہے صوتا کصوت الحدید اذا وقع علی الصفا فیضون لہ سجد احمد بن کعب کہتے ہیں ہر اس نے سو  
 سے پوچھا کہ جب تم سے نہارے رب نے بات کی تو تم نے آواز رب کو کس چیز کے مشابہ پایا کہا مثلیت صوت  
 ربی بصوت الرعد حین لا ید جمع اس کے بعد شیخ جلیل رح نے فرمایا ہے و هذه الایات والاحزاب  
 تدل علی ان کلام الله صوت لا کصوت الادمیة وقدر فضل احمد علی اثبات الصوت فی روایت  
 جماعة من الاصحاب رضی الله عنهم بخلاف قول شغریہ کہ اللہ کا کلام ایک معنی قائم بقبس خدا میں  
 واللہ حبیب کل مبتدع ضال مضل الغرض اللہ پاک ہمیشہ سے متکلم ہے اس کا کلام محیط ہے سارے معانی  
 امر و نہی و تحذیر کو اس غرض میں نے کہا ہے کلام اللہ تعالیٰ متواصل لا سکوت فیہ لا صمت احمد بن حنبل سے پوچھا تھا  
 کہ یہ کہنا جائز ہے کہ اللہ پر سکوت روا ہے کہا لو ورد الخبر بانہ سکت لقلنا بہ و لیکن نقول انہ متکلم کیف  
 شاء بلا کیف ولا تشبیہ ہم اس طرح حروف معجم غیر مخلوق ہیں خواہ اللہ کے کلام میں ہوں یا آدمی کو  
 کلام میں یہی غریب پہل سنت کا بلا فرق بقولہ تعالیٰ انما امرہ اذا اراد شیئا ان یقول له کن  
 فیکون لفظ کن و معرفت میں اگر مخلوق ہوتے تو دوسرے کن کے محتاج ہوتے جس سے تخلیق ہوالی الاتہا  
 لہ امام احمد نے نص کی ہے قدم حروف ہجاء اپنے رسالہ میں جو طرف اہل نسیا پور و جرجان کے لکھا تھا اور کہا  
 ہے ومن قال ان حروف التہجی محلثة فهو کافر باللہ ومتی حکم ان ذلک مخلوق فقد جعل القرآن  
 مخلوقا اور امام شافعی نے فرمایا ہے لا نقولوا بحدوث الحروف فان الیہود اول ما هکت هذا  
 ومن قال بحدوث الحروف فقد قال بحدوث القرآن اور جب یہ بات قرآن میں ثابت ہوئی تو  
 اس طرح غیر قرآن میں بھی ثابت ہے ہر جہ سے یہ ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے متناوے نام میں جو کوئی  
 او کو حفظ کر لیا وہ ہمیشہ میرا بیگاہ بات حدیث کو سر پرہ میں نفا آئی ہے نزدیک بخاری وغیرہ کے یہ  
 سارے نام قرآن میں متفرق طور پر موجود ہیں سفیان بن عیینہ نے او کو نام بنام ہر ایک سورت سے  
 نکال کر بتایا ہے اور غنیۃ البین میں مذکور ہے کہ امام احمد نے اسرار و اید کا یہی ان عدد پر ذکر کیا



ابو بکر نقاش نے کتاب تفسیر الاسماء والصفات میں امام جعفر صادق سے نقل کیا ہے ان للہ ثلثۃ وستائر  
 اسماء اور بعض نے کہا ایک سو چودہ نام ہیں یہ سب سبب سے محبوب ہیں کہ قرآن پاک میں مکرر یہ کر  
 نام پائے اور سبکو سمار جانا صحیح قول وہی ہے جو حدیث ابو ہریرہ میں آیا ہے تہی میں کہنا میں حدیث  
 ترمذی میں نو دو نہ نام بطریق سر وائے ہیں یہی مقبر میں کتاب بحوالہ وصلات میں معانی اسماء و صفات کے  
 ذکر کئے گئے ہیں یہ کتاب لائق مراجعت کے ہے ۴ ہمارا یہ عقائد ہے کہ ایمان قول باللسان معرفت بالجان  
 عمل بالارکان ہے طاعت سے بڑھتا ہے عصیان سے گھٹتا ہے علم سے قوی ہوتا ہے جہل سے ضعیف ہوتا ہے  
 توفیق سے واقع ہوتا ہے آیات و احادیث و دلیل ہیں زیادہ نقصان ایمان پر ابن عباس ابو ہریرہ و ابولہریرہ  
 کہتے ہیں الایمان یزید و ینقص اشعر یہ منکر میں اس زیادہ نقصان کے لغت میں ایمان بمعنی تصدیق قلب  
 ہے متضمن ہے علم کو ساتھ مصدق بہ کے اور شریعت میں اس تصدیق کو کہتے ہیں حسین علم موسماۃ بہ صفات  
 الہیہ کے مع جمیع طاعات واجبات و نوافل واجتناب زلات معاصی کے اور یہ ہی کہنا جائز ہے کہ ایمان نام ہے  
 دین و شریعت و ملت کا کیونکہ دین عبارت ہے طاعات سمراہ اجتناب کے محظورات محرمات سے اور یہ صفت ہے  
 ایمان کی رہا اسلام سو وہ منجملہ ایمان کے ہے ہر ایمان اسلام ہوتا ہے اور ہر اسلام ایمان ہے تا کیونکہ اسلام  
 بمعنی اقیاد و ہستلام ہے ہر مومن مسلم و منقاد خدا ہوتا ہے اور ہر مسلم مومن بالہدیین ہوتا ہے کہ کبھی  
 خوف سے تلوار کے اسلام لے آتا ہے ایمان ایک ایسا نام ہے جو متناول ہے سمیات کثیرہ کو افعالا و اقوالا  
 آسنے عام ہے جمیع طاعات کو اور اسلام عبارت ہے شہادتین سے سمراہ طماننت قلب اور عبادات جس کے امام  
 احمد نے علی الاطلاق کہا ہے کہ ایمان غیر اسلام ہے بموجب حدیث جبریل علیہ السلام کے جو بروایت عمر بن خطاب  
 رضی اللہ عنہ روای ہے و میں تعریف اسلام ایمان حسان کی الگ الگ آئی ہے اور آخر حدیث میں فرمایا ہے  
 فانہ جبرئیل تاکہ یعلکہ و ینکھونی لفظ یعلکہ امر دینکھو حکایت امام احمد سے پوچھا تھا کہ ایمان مخلوق ہے یا  
 غیر مخلوق فرمایا جسے ایمان کو مخلوق کہا وہ کافر ہے اسلئے کہ میں ایمان و تعریف ہے ساتھ قرآن کے اور جسے کہا  
 کہ غیر مخلوق ہے وہ مبتدع ہے کیونکہ میں ایمان ہے اس بات کا کہ اطاعت اوی راہ سے اور افعال ارکان مخلوق  
 نہیں ہیں غرض کہ امام نے دو وزن طاعت پر انکار کیا و بعد اس مذہب کی یہ ہے کہ بنیاء طریقہ امام احمد کی اسبات  
 پر ہے کہ جس چیز کے ساتھ قرآن ناطق نہیں ہوا اور نہ وہ چیز میں حضرت سے مروی ہوئی اور عصر صحابہ  
 مستقرض ہو گیا اور کسی ایک سے منجملہ ان کے یہ قول مقبول نہ ہوا تو کلام کرنا اس شے میں بدعت ہے اتنے

میں کہتا ہوں یہ قاعدہ بہت سے آفات عقائد سے اس عافیت بخشتا ہے ہر مسلمان پہ واجب ہے کہ وہ  
 اس ضابطہ کو دستوں سے پکڑ کر اون امور میں بحث و کلام و مخوض کرنے سے باز رہے جنہیں صحابہ با بعین  
 و تبع تابعین نے خاموشی اختیار کی تھی اللہ تعالیٰ سے اسید پر کیا شہر مالک ہوگا اور سلامتی ایمان کے  
 کے ساتھ دنیا سے جائیگا ۷ مومن کو یہ کہنا جائز نہیں ہے کہ انا مومن حقاً بلکہ واجب یہ ہے کہ یوں کہو  
 انا مومن انشاء اللہ بخلاف مستزکہ کہ وہ قول اول کو جائز کہتے ہیں عمر بن خطاب نے کہا ہے کہ من زعم  
 انه مؤمن فهو كافي مومن کو چاہیے کہ خائف راجی مصلح حذر مترقب رہے یہاں تک کہ اسکو موت آئے اور  
 وہ کسی عمل خیر پر ہو ۸ ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ افعال عبادہ کی مخلوق اور انکو کسب میں خیر یا شر حسن یا  
 قبیح طاعت یا معصیت کچھ بھی ہوں لیکن اس معنی سے کہ اللہ نے معصیت کا امر کیا ہے بلکہ اس معنی سے  
 کہ وہ اسکی قضا و قدر ہے بحسب و کے قصد کے ہوا ہے اسی نے قسمت تقدیر رزق کی بھی کی ہے  
 کوئی شخص اس سے صا و مانع نہیں ہو سکتا ہے نہ زائد ناقص ہوا اور نہ ناقص زائد اور نہ ناعم خشوع نہ  
 حسن ناعم کل کا رزق آج کے دن کوئی نہیں کہا سکتا اور نہ زید کی قسمت طرف عمرو کی جاسکتی ہے اللہ  
 تعالیٰ جس طرح رزق طلال تیا ہے اسی طرح پر رزق حرام ہی دیتا ہے سمعی پر کہ اسکو بدن کی غذا اور جسم  
 کا قوام کر دیتا ہے نہ یہ کہ اسنے حرام کو مباح کر دیا ہے اسی طرح قاتل نے اجل مقدس مقتول کو منقطع نہیں  
 کیا بلکہ وہ اپنی موت سے مرابطی حال غریق کا اور اس شخص کا ہے جو کسی دیوار کے تنے دب کر مر گیا ہو  
 یا کسی اونچی جگہ سے گر کر فوت ہوا ہے یا اسکو کسی درندہ نے کہا لیا ہے اسی طرح ہدایت سلیمین مومنین کی  
 اور ضلالت کافرن و منافقین کی اللہ کے اختیار میں ہے یہ سب اللہ کا فعل صنع ہے کوئی شریک اور سکا  
 اندر ملک کے نہیں ہے ہمنے بندہ کو کاسب اسلمے کہا کہ وہ موضع توجہ مروی و خطاب ہے پر استحقاق  
 ثواب عقاب کا بموجب وعد و ضمان کے رکھتا ہے قال تعالیٰ جزاء بما کانوا یعملون وقال بما صبروا  
 وقال ما سئلک فی سقر قالوا لم نک من المصلین ولم نک نطم المسکین وقال هذه النار التي کنتم بها  
 نکذبن وقال ذلک بما قدمت ید الہ اسکے سوا اور بہت آیتیں ہیں غرض کہ اللہ سبحانہ نے جزا کو انکے  
 افعال پر معلق کیا ہے اور انکے لئے کسب ثابت فرمایا بخلاف جمیعہ کہ وہ واسطے عباد کے کسب نہیں بتلاتے  
 بلکہ مثل دروازے کے پھیراتے ہیں کہ بند کیا کہو یا جیسے درخت کہ حرکت و استہزا کرتا ہے سو یہ لوگ جاحد حق  
 و کتاب و سنت میں قدر یہ عباد کو خالق افعال بتاتے ہیں تب اللہ یہ مجوس ہیں اس امت کے



انہوں نے اللہ کے لئے شکر کا رٹھیرائے اور اللہ کو منسوب بجز کیا گویا اوس کے ملک میں وہ کام ہوتے ہیں جو  
 اوسکی قدرت و ارادہ میں داخل نہیں ہیں تعالیٰ اللہ عن ذلك علواً کبیراً حالانکہ اللہ نے فرمایا ہے اللہ  
 خلقکم و ما تعلمون اور کہا جناب ما کنتم تعملون سو جب جزا کے اعمال پر واقع ہوئی تو پیدا میش ہی  
 انکی اعمال پر آئی اور حدیث حذیفہ میں فرمایا ہے ان اللہ خلق کل صانع و صنعتہ حتی خلق الجزار  
 و جنودہ ۹ ایک عقیدہ ہمارا یہ ہے کہ مومن اگرچہ ذوق بشیرہ کا کبائر و صغائر سے مرگب ہو مگر وہ  
 کافر نہیں ہوتا ہے گو دنیا سے بغیر توبہ کے جائے جبکہ موت و سکی توحید و اخلاص پر موعی ہے بلکہ امر و نہی  
 طرف اللہ کے روئے چاہے معاف کرے چاہے جنت میں لیجائے چاہے عذاب کرے اور نار میں لیجائے  
 فلا تدخل بین اللہ و بین خلقہ عالم یخفی نا اللہ بمصیہ ۱۰ ہمارا اعتقاد یہ ہے کہ جس شخص کو اللہ سبب  
 کسی گناہ کبیرہ کے ہمراہ ایمان کے ورنہ میں داخل کریگا تو وہ ہمیشہ ورنہ میں نہ رہے گا بلکہ اللہ اسکو ورنہ  
 سے باہر نکالے گا اسلئے کہ نار و سکے حق میں مثل قید خانہ کے ہے دنیا میں وہ اس میں استیفاء اپنی جوار کا بقدر  
 کبیرہ و جزیہ کے کریگا ہر امر کی رحمت سے باہر نکلیگا مگر نہریگا اور نہ آگ و سکے منہ کو چلے گی اور نہ عشاء  
 سحر و آگ میں جلیں گے کیونکہ یہ بات آگ پر حرام ہے اور اوسکی طبع اللہ سے کسی حال میں جیسک وہ آگ میں  
 منقطع ہوگی یہاں تک کہ وہ ورنہ سے نکل کر جنت میں جائیگا اور بقدر طاعت جو دنیا میں کرتا تھا ورنہ پائیگا  
 قول قدریہ کہ کبیرہ محبط طاعات ہے کچھ ثواب اس طاعت پر نکلیگا و کذلک قول الخ لاج تبالہم ۱۱ ہم بات  
 پر یہی ایمان لائے ہیں کہ خیر و شر و علو و مرتقدیر سے ہے جو مصیبت آئی وہ حذر کرنے سے چوکنے والی نہ تھی  
 اور جو سبب چوک گئے وہ طلب کرنے سے ملنے والے نہ تھے اور جو کچھ زمانہ ان کے گذشتہ میں ہوا اور جو  
 کچھ یوم بعث و نشور تک ہونیوالا ہے وہ سب اللہ کی قضا و قدر سے ہے کسی مخلوق کو اوسکی قدر و مقدار  
 سے گریز و پناہ نہیں ہے وہ پہلے ہی سے لوح محفوظ میں مسطور ہو چکا ہے ساری مخلوق اگر اس بات کی توشکر کرے  
 کہ کسی شخص کو کچھ نفع پہنچائے جسکو اللہ نے قضا نہیں کیا ہے تو ہرگز قدرت نہیں رکھتا اور اگر سب کو  
 جہد کریں کہ ضرر پہنچائیں جسکو اللہ نے قضا نہیں کیا ہے تو یہ بھی نہیں کر سکتے حسب طح کہ حدیث ابن عباس  
 میں آیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وان یسئسک اللہ بضراً فلا کاشف لہ الا حق وان یردک  
 بخیر فلا راد لفضله یصیبہ من یشاء من عبادہ حدیث ابن سعد حسین فدا ذکر خلق انسان کا  
 بطن مادر میں آیا ہے اور حدیث تحویل عمل جنت عمل نار اور حدیث کل صیر لما خلق لہ الخ دلیل میں خیر

وشر قدر پر ۱۲ ایمان لائے ہیں سپر کہ نبی صلعم نے شب سحر میں اپنے رب عزوجل کو انہیں سر کی  
 آنکھوں سے دیکھا ہے نہ دل سے اور نہ خواب میں یہی قول ہے ابن عباس کا عائشہ کا انکار نفی ہے اور  
 اور یہ اثبات ہے سو اثبات مقدم ہے نفی پر ابو بکر بن سلیمان نے کہا حضرت نے امیر عزوجل کو گیارہ  
 بار دیکھا تو بار شب معراج میں جب کہ درمیان موسیٰ اور حق سبحانہ کے ترو کیا اور بینا الیسی نماز میں کم ہونے  
 یہ سنت سے ثابت ہے اور وہ بار کا دیکھنا کتاب میں سے ولفقد راہ تزلہ اخلاصے جابر کہتے ہیں اپنے فرمایا  
 رایت ربی مشافہۃ لا شک فیہ و تولد تقالے و ما جعلنا الرؤیا التي اريناك الا فتنۃ للناس ابن عباس نے  
 کہا ہے رویا عین ادھیالنبی صلعم لیلۃ الاساء یہ ۱۱ ایمان کہتے ہیں کہ منکر و نکیر ہر ایک شخص کے  
 پاس آتے ہیں سوئے انبیاء کے اور باوس سے سوال کرتے ہیں و سکا امتحان لیتی ہیں عقائد دین میں توحہ  
 قبر میں آتے ہیں تو مردہ میں روح آجاتی ہے وہ اوٹھ بیٹھتا ہے اسکی روح بلا الم مسئول ہوتی ہے مردہ  
 اپنے زائر کو پہچانتا ہے خصوصاً دن جمعہ کے بعد طلوع فجر قبل طلوع شمس اور ایمان لانا عذاب قبر و مضطہ قبر پر واجب  
 ہے واسطہ اہل معاصی کفر کے واسطہ نعیم قبر پر واسطہ اہل طاعت و ایمان کے بخلاف معتزلہ کہ وہ منکر ہیں  
 مسئلہ منکر و نکیر و عذاب نعیم قبر کے ۱۴ ایمان لانا ثبت نشر پر قبور سے واجب ہے کیونکہ جب کو انشاء خلق پر  
 قدرت ہے او سکوا عا و خلق پر یہی قدرت ہے و قد انکلت المعطلة ذلك تنبأ لہم ۱۵ ایمان  
 لانا اسباب پر کہ اللہ تقالے شفاعت حضرت کی حق میں مل کبار و اوزار کے قبول کر گیا واجب ہے یہ  
 شفاعت قبل دخول نار کے عموماً واسطہ حساب جمیع امم مومنین کے ہوگی اور بعد دخول نار واسطہ امت  
 خاصہ کے ہوگی آپ کی شفاعت اور مومنین کی شفاعت سے لوگ دوزخ سے نکلن گے یہاں تک کہ جبکہ میں  
 برابر رہے ایمان ہوگا اور جسے تمام عمر میں یکبار باخلاص سہ عزوجل لا الہ الا اللہ کہا ہوگا وہ دوزخ میں  
 باقی نہ رہیگا خلاف ما ذممت القدریۃ من انکار ذلک و فی کتاب اللہ تذلک یبہم و کذلک فی السنۃ  
 ۱۶ ایمان لانا صراط جنم پر واجب ہے یہ پل بال سے زیادہ تباریک چنگاری سے زیادہ تر گرم تلوار سے زیادہ  
 تریز ہوگا اس کا طول تین سو برس کی راہ ہے سالہائے آخرت سے یاتین ہزار برس کی راہ سنین آخرت  
 سے ۱۷ اہل سنت کا یہ اعتقاد ہے کہ قیامت میں حضرت کا ایک حصہ ہوگا جس سے مومن پانی  
 پینے کے نہ کا فر یہ حصہ بعد عبور صراط قبل دخول جنت کے طے گا اسکا عرض ایک ماہ راہ ہے دودھ سے زیادہ  
 سفید شہد سے زیادہ شیریں ہوگا آسمین و دوزخ نالے جنت سے بہتے ہیں ایک چاند یکا دوسرا سونیکا





فامیر مہد بہ الی النادر ۲۱ ایک عقیدہ اہل سنت کا یہ ہے کہ جنت و نار پیدا ہو چکی ہیں یہ دو گہر میں  
 ایک کو اس نے واسطہ اہل طاعت ایمان کے نعم و ثواب مقرر کیا ہے دوسرے گہر کو واسطہ اہل معاصی  
 و فغان کے عقاب نکال ٹھہرایا ہے اس نے جب سے ان دونوں گہروں کو بنایا ہے تب سے اب تک  
 باقی میں یہ بھی فنا نہیں کی یہ وہی جنت ہے جس میں آدم و حوا اور ابلیس تھے پہرہ و ہائے نکالے گئے و ذل  
 انکرت المعتذلة ذلک سو یہ معتزلہ جنت میں بنجائیں گے لکن نار میں خالد مخلد رہیں گے اس لئے کہ وہ  
 اسکے منکر ہیں و یہ کہتے ہیں کہ مومن موجد جو ستر برس تک اس کا سطح رہا ہے وہ ایک کبیرہ کے سبب  
 جنت میں بنجائیکا و فی کتائب اللہ و سنت رسول اللہ تکرار یہ ہم الحاصل جنت و نار اس دم مخلوق و موجود  
 میں اور سجدہ نعم جنت کے ایک حور عین میں جب کو اس نے جنت میں پیدا کیا ہے وہ بقار کے لئے ہیں و کھجور  
 قناہوں کی حدیث معاذ بن جبل میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے ایذا نہیں دیتی ہے کوئی زن اپنے شوہر  
 کو دنیا میں لگو کہتی ہے زوجہ اس کی سجدہ حور عین کے تو ایذا دے اس کا قتل کرے تجھے اس پر وہ تو تیرے  
 پاس خیل ہے قریب ہے کہ وہ کھجور چور کرے ہمارے پاس آجائیکا سو جب جنت و نار و انہما کو فنا نہیں ہے  
 تو پھر اس کسی کو جنت سے نہ نکالیکا اور نہ اہل جنت پر موت کو مسلط کریگا اور نہ نعم جنت کو زوال ہوگا بلکہ  
 ہر دن مزید نعم میں بدلے گا و تک رسدیکا اور تمام نعم یہ ہے کہ اس کے حکم سے موت اوس فصیل پر فوج کیجائیکا  
 جو درمیان جنت و نار کے ہے بطرح کہ حدیث صحیح میں چکا ہے ۲۲ ایک عقدا اہل اسلام کا قاطبہ یہ ہے  
 کہ محمد بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن ہاشم صلعم رسول خدا و سید المرسلین خاتم النبیین ہیں و طرف کا فہرم  
 کے اور طرف جن کے عامۃ مبعوث ہیں اور حضرت کو وہ معجزات ملے جو اور انبیاء کو ملے تھے بلکہ زیادہ ان سے  
 چنانچہ بعض اہل علم نے ہزار معجزوں گئے ہیں بتجملہ دیکھے ایک قرآن منظم ہر وجہ مخصوص سفارح جمیع اوزان  
 کلام عرب ہے جس کی نظم و ترتیب و بلاغت و فصاحت ایسی ہے کہ فصاحت ہر فصیح سے اور بلاغت ہر بلیغ  
 سے متجاوز ہے اور عرب و کسب طرچ کا کلام ملا سکے اور نہ ایک سورت بنا سکے حالانکہ وہ اپنے زمانہ میں سب  
 سے زیادہ بلاغت و فصاحت میں تھے اسی جگہ سے یہ قرآن آپ کے حقین معجزہ ٹھہرا جیسے عصا معجزہ تھا اس سے  
 علیہ السلام کا یا احیاء موتی و ابرار کہہ و ابرص معجزہ تھا عیسیٰ علیہ السلام کا کیونکہ بعثت موسیٰ کی زمانہ سحرہ  
 میں اور بعثت عیسیٰ کی زمانہ حذاق اطباء میں ہوئی تھی ۲۳ ایک عقدا اہل سنت کا یہ ہے کہ امت محمد  
 صلعم خیر جملة امم و افضل اہل قرن ہے انجیل اہل بیۃ الرضوان افضل اہل قرون میں یہ ایک ہزار چار سو



نفر تھی پہر اہل بدر فضل میں یہ تین سو تیرہ آدمی تھے بعد وصحاب طاہرات پہر ان میں چالیس شخص اہل دار  
 خیزان جو عمر بن خطاب کے ایمان لانے سے پورے ہوئے فضل میں پہر ان چالیس میں عشرہ مبشرہ و فضل  
 میں خلفاء اربعہ و طلحہ و زبیر و عبد الرحمن بن عوف و سعد و سعید و ابو عبیدہ بن الجراح اور فضل ان عشرہ مبشرہ  
 میں خلفاء اربعہ راشدین میں پہر فضل ان چار یا میں ابو بکر میں پہر عمر بن عثمان پہر علی انہیں چار نے بعد حضرت  
 صلح کے تیس برس تک خلافت کی ابو بکر کچھ اور پھر دس برس خلیفہ رہے اور عمر دس برس عثمان بارہ برس  
 علی چھ برس پہر انیس برس معاویہ والی رہے اس سے پہلے عمر نے ان کو اہل شام پر بیس برس  
 تک والی رکھا تھا یہ خلافت ائمہ اربعہ کی باختریا صحابہ و اتفاق و رضا و صحابہ موافقی تھی انہیں ہر ایک اپنے  
 عصر و زمان میں سائر صحابہ بہ افضل تھا کچھ سیف و قہر و غلبہ سے یا افضل سے چھین کر نہیں  
 ہوئے تھے شیخ جلی فرماتے ہیں و قد روی عن اماننا احمد بن حنبل رحمہ اللہ ان خلافت ابی بکر ثقیف  
 بالنص الجلی و الاشارة و هو مذهب الحسن البصری و جماعة من اصحاب الحديث رحمہم اللہ تعالیٰ  
 عمر کو ابو بکر نے خلیفہ کیا تھا جملہ صحابہ نے اس فرم میں و کمال انقیاد کیا اور امیر المؤمنین نام رکھا بعد عمر کے  
 سب صحابہ نے عثمان پر اتفاق کیا اور پہلے عبد الرحمن بن عوف نے اول سے بیعت کی پہر علی نے پہر  
 لوگوں نے بالاتفاق فکان اما حقا لی ان مات لم یوجد فیما یوجب الطعن فیہ ولا فسقة ولا  
 قتله خلاف ما قالت الروافض تبالیہم پہر علی خلیفہ ہوئے انکی خلافت ہی باتفاق جامعہ و اجماع صحابہ  
 ہوئی فکان اما حقا لی ان قتل خلاف ما قالت الخوارج انہ لم یکن اما قطعیاً لہم  
 رہا قتال کرنا علی کا ساتھ طلحہ و زبیر و عائشہ و معاویہ کے سوا امام احمد نے نص کی ہے سب بات پر کہ ان  
 شجاعت سے جو باعث منازعت و منافرت و خصومت ہوئے اساک کرنا لازم ہے اللہ تعالیٰ دن  
 قیامت کے اس امر کو اونچے درمیان سے زائل کر دیگا کمال عز و جل و تن عنافا فی صد و دھو  
 من غل اخوانا علی س و متقا یلین کیونکہ علی اس قتال میں حق پر تھے اور انکی امامت صحیح تھی بعد  
 اتفاق اہل حل عقد کے انکی امامت و خلافت پر جسے اوپر خروج یا نصب کیا وہ باغی خارجی ہے اس سے  
 قتال کرنا جائز ہے اور جسے علی سے مقابلہ کیا جیسے معاویہ و طلحہ و زبیر وہ طالب تھے تار عثمان کیونکہ وہ  
 ظلمہ مارے گئے تھے اور یہ قاتلین عثمان شکر برتھوئی میں نہیں اسلئے ہر کوئی طرف ایک تاویل صحیح کے  
 گیا فاحسن احوالنا الامساک و ردہم الی اللہ عز و جل و هو احکم الحاکمین و خیر القاصطین

والاشتغال بعبوب انفسنا ونظہیر قلوبنا من امہات الذنوب و ظاہرنا من موابقات الامور  
 رہی خلافت معاویہ سو وہ ثابت و صحیح ہے بعد موت علی اور خلق حسن بن علی کے تیس امامت معاویہ بعد  
 حسن واجب ہو گئی آٹھ سال کا نام جماعت تھی اسلئے کہ سبکے درمیان میں سے خلافت اوٹھ گیا اور سب  
 تابع معاویہ کے ہو گئے کوئی سنازع ثالث امر خلافت میں باقی نہ رہا اور خلافت معاویہ کا ذکر اس حدیث میں  
 ہے تداوہ حتی لا سلام خمساً و ثلاثین و مستاً و ثلاثین و سبعا و ثلاثین مراد دورانِ رحی سے  
 اس حدیث میں قوتِ دین ہے سو یہ پانچ برس جو تیس برس سے قبل میں تسجد خلافت معاویہ کے ہیں  
 انیس سال و چند ماہ تک کیونکہ تیس برس کو علی مرتضیٰ نے پورا کیا تھا ۲۴ سکو حسن ظن ہے سنا  
 سنا بنی صلح کے اور ہمارے اعتقاد ہے کہ وہ ماں میں مومنوں کی اور عائشہ فضل سنا عالمین میں مرنے  
 قول محمد بن سے اونکو بری کیا جسکی قدرت و تملات یوم الدین تک رہی اسطرح فاطمہ فضل سنا عالمین  
 میں اونکی مولات و محبت و سیسی ہی واجب ہے جیسے کہ اونکے باپ بنی صلح کی واجب ہے سو یہی اہل قرآن  
 میں انکا ذکر مرنے کتاب عزیز میں کیا ہے اور انپر ثناء فرمائی ہے یہی مہاجر بن الضار میں جہون نے دونوں  
 قبلہ کی طرغ نماز پڑھی ہے آیہ محمد رسول اللہ والذین معہ اخر سے مراد عشرہ مبشرہ میں اہل سنت کا اقرار  
 ہے کہ باز رہنا شجرت صحابہ سے اور اساک کرنا اونکو مساوی کا اور انکا کرنا اونکے فضائل و محاسن  
 کا اور سو فہما اونکے معاملہ کا طرف خدا کے واجب ہے جو اختلاف طلحہ و زبیر و عائشہ و معاویہ میں ہوا  
 اسہی اوسکو جانتا ہے سکو چاہئے کہ ہم ہر صاحب فضل کو اوسکا فضل دین کا قال ثنائے والذین  
 جاؤا من بعدہم یقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالايمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا  
 للذین امنوا ربنا انک رؤوف رحیم قال تالی تلك امة قد خلت لها ما کسبت و لکم ما کسبتم ولا تشلون  
 عما کونوا یعلمون اور حدیث جابر میں فرمایا ہے لا یدخل النار احد بايع تحت الشجرة اور حق میں اہل  
 بدر کے ارشاد کیا ہے اطمع الله علی اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لکم سفیان بن عیینہ  
 کہتے ہیں من نطق فی اصحاب سوال اللہ صلعم بکلمة فہی صاحب ہوئے ۲۵ اہل سنت کا اجماع ہے ہر  
 و طاعت ائمہ مسلمین اور انکے اتباع پر اور نماز پڑھنے پر پیچھے سر نہیک تھا اول و جاہر کے حکمو لوگوں نے ولی  
 و نائب و منصوب کیا ہو اور اجماع ہے سب سے کہ کسی اہل قبلہ کے لئے قطعاً حکم حجت یا نار کا نفاذ میں طبع  
 ہو یا عاصی رشید ہو یا غادی منقاد ہو یا عاقی مبرحیکہ اوسکی کسی بدعت ضلالت پر اطلاع ہو اور اجماع



ہے اسپر کہ انبیاء کے معجزات اور اولیاء کو کرامات کو تسلیم کریں و رہسبات پر کہ گرائی و رزائی طرف سے  
 اس کے ہے نہ طرف سے کسی شخص کے خلق میں سے سلاطین لوگ ہوں یا کو اکب کا نعمت القدرۃ  
 والیہ ۲۶ سو من عاقل وانا ہوشمند کو یہ چاہیے کہ متبع ہونے مبتدع غلو و تمق و تکلف نکرے کہ کہیں  
 گمراہ ہو جائے اور لغزش آجائے پہر ہلاک ہو جائے ابن سعو نے کہا ہے اتبعوا ولا تبتدعوا فقد  
 کفیتم سو من پر اتباع سنت و جماعت کا واجب ہے سنت وہ ہے جبکو حضرت نے سنون کیا ہے  
 جماعت وہ ہے جسپر صحاب حضرت نے خلافت ائمہ اربعہ میں اتفاق کیا ہے اہل بدعت سے مکاشرت و  
 ملائت نکرے اور انکو سلام نکرے آئے کہ ہمارے امام احمد بن حنبل رحمہ نے کہا ہے من سلم علی صاحب  
 بدعة فقد احبہ ستونہ انکے پاس بیٹھے اور نہ انکو اپنے پاس بٹھائے نہ اعیاد و اوقات سرور  
 میں انکو مبارکبادی دے نہ انکے جنازہ پر نماز پڑھے نہ انپر رحم کرے بلکہ ان سے جدا رہے اور انکو  
 دشمن جانے اس کے لئے اور انکے مذہب کے بطلان کا معتقد ہوا اور اس سے امید ثواب جزیل و  
 اجر کبیر کے رکھے فضیل بن عیاض نے کہا ہے اذا علم الله من رجل انه مبغض لصاحب بدعة رجوت  
 الله ان يعفّر ذنوبه وان قل عمله سفیان بن عیینہ نے کہا ہے من تبع جنازة مبتدع لم یزل فی سخط  
 الله حتی یرجع اور حضرت نے مبتدع پر لعنت کی ہے فرمایا ہے من احدث حدثا او اوی مجدثا  
 فلعنة الله والملائكة والناس اجمعین لا یقبل الله منه الصلوة والعلم مراد صرف سے بضر  
 اور عدل سے نافلہ ہے ابویوب سختی تانی کہتے ہیں اذا حدث الرجل بالسنة فقال دعاهن  
 هذا واصلنا بما فی القرآن فاصلوا انه ضال میں کہتا ہوں نہ کہ قرآن کو محبت سمجھنا اور سنت کا نمائندہ  
 بدعت خارج ہے مراد حضرت شیخ رح کی اہل بیع سے بہتر فرمے مگر اہل حدیث ذم بدع کی او نہیں پر  
 محمول ہیں دن سبکو حضرت نے حدیث میں ناری فرمایا ہے اور فرقہ اہل سنت جماعت کو ناجی کہا کہ  
 پہر اگر کوئی بدعت انکی بعض افراد فرقہ ناجیہ میں پائی جائے تو اس کے ساتھ بھی وہی معاملہ کرنا لازم  
 جو کہ ساتھ اہل بیع کے چاہیے اسی لئے حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ اہل بدعت کے لئے علامات ہیں جسے  
 وہ پہچانے جاتے ہیں ایک علامت یہ ہے کہ وہ اہل ثری یعنی صحاب حدیث کی بدگویی کرتے ہیں علامت  
 نہادہ کی یہ ہے کہ وہ اہل اثر کا نام حشو یہ کہتے ہیں مراد انکی باطل کرنا آثار یعنی حدیث کا ہے علامت  
 مذریکی یہ ہے کہ وہ اہل اثر کا نام مجبرہ کہتے ہیں علامت جہمی کی یہ ہے کہ وہ اہل سنت کو شبہ کہتے ہیں

علاست رافضہ کی یہ ہے کہ وہ اہل شرک و ناصبہ کہتے ہیں یہ سب عصیت و عیاض ہے واسطے اہل سنت کے  
 حالانکہ اسکا کوئی نام نہیں ہے مگر ایک نام صحابہ محدث اور جو نام اہل بدع نے انکے رکھے ہیں وہ نہیں کوئی  
 نام ان پر نہیں چلتا جس طرح کہ حضرت صلح پر کوئی تسمیہ کفار کہ کا نہیں چیکا ساحر شاعر مجنون مقتول کا ہر  
 حالانکہ اسکا کوئی نام نہ تھا نہ ایک اسم و ملاکہ و پس جن و رسا خلق کے مگر رسول نبی اور آپ سبطات  
 سے بری تھے انظر کیف ضربواک الامثال فضلوا فلا يستطيعون سبلا اسکے بعد حضرت شیخ نے لکھا ہے  
 هذا اخروا ألفاً فی باب معرفۃ الصانع والاعتقاد علی مذہب اهل السنة والجماعة علی الاختصار  
 والقدرة انھیں کہتا ہوں کہ میں نے نقل کر نہیں ان عقائد کے اولہ کو حذف کر دیا ہے الا اشار الیہ  
 اگر کسی کو اطلاع و لائل پر ان مناسب کے منظور نظر ہو تو مراجعت طرف اصل کتاب کے کرنا چاہیے اسکے  
 بعد شیخ رح نے ایک فصل بیان میں ان امور کے لکھے ہیں کہ جبکا اطلاق بار تعالیٰ پر جائز ہے یا اعلیٰ  
 اول صفات کی طرف صانع کی تحصیل ہے جیسے ہل و شک و ظن و غلبہ ظن و سہو و نسیان و سہو  
 و نوم و غلبہ و غفلت و عجز و موت و فخر و عظم و غمی و شہوت و نفور و سہل و صر و غیظ و حر  
 و تاسف و کد و حسرت و تہمت و الم و لذت و نفع و مضرت و غمی و عزم و کذب و غیرہ اہل باب  
 مومن مخلص کو واجب ہے کہ اگر اپنا فرقہ ناجیہ میں ہونا چاہے تو مطابق ان بیانات صحیحہ کے کلام و جزا  
 اپنا اعتقاد درست کرے اگر کسی عقیدہ میں برخلاف ان عقائد کے ہوگا تو پھر وہ اہل سنت میں  
 سمجھا جائیگا کہ وہ دعویٰ اپنے سنی ہونے کا کرے

## فضل بانی عقائد شیعہ حضرت شیخ احمد ہرند مجتہد الف مارج بموجب

اسم تعالیٰ اپنی ذات مقدس سے موجود ہے ہشیاراد کی ایجاد سے موجود ہیں یہ یگانہ ہے ذات اور صفات  
 اور افعال میں کسی ایک کو کسی امر میں دیکے ساتھ فی الحقیقہ کوئی شرکت نہیں ہے وجود ہو یا اور کچھ مشارکت  
 اسمی و مناسبت لفظی بحث سے خارج ہے صفات و افعال اسکے ہر رنگ اسکی ذات کے چون و چگون میں  
 اور انکو صفات و افعال ممکنات سے کچھ مناسبت نہیں ہے ۱ مثلاً صفت علم کی ایک صفت قدیم  
 اور ایک بسط حقیقی ہے کہ ہرگز تعدد و تکرار اسکی طرف راہ نہیں ہے اگرچہ باعتبار تعدد و تعلقات کے



کیونکہ وہاں ایک انکشاف بسیط ہے جس سے ساری معلومات ازل وابد تکشف میں در ساری  
اشیاء کو مع انکے احوال متضادہ و مناسبتہ و کلیہ و جزئیہ کے اوقات مخصوصہ میں ہر ایک کو آن واحد  
بسیط میں جانتا ہے اسی ایک آن میں اسی زید کو موجود جانتا ہے اور یہی معدوم اور جنین و صبی جو  
و پیر اور زندہ اور مردہ و قائم و قاعد و مستند و مضطرب و خندان گریان و مستند و متالم و عزیز و ذلیل  
سب کو جانتا ہے سطح برزخ میں و در حشر میں و در جنت میں و در تلذذ میں جانتا ہے پس تعد و تعلق کا یہی  
اسکے معقود ہے کیونکہ تعد و تعلقات کا طالب ہے تعد و آفات و تکرار زمانہ کو ولیس ثم الان واحد  
و بسط من الازل و الابد لا تعد فیه اصلاً اذ لا یجری علیہ تعالیٰ زمان و لا تقدم و لا تاخر  
اسکے اگرچہ صورت جمع صمدین کی ہے لکن حقیقت میں کچھ صمد نہیں ہے اسلئے کہ اگرچہ زید کو آن واحد موجود  
و معدوم جانا ہے مگر اسی آن میں یہ بھی جانا ہے کہ مثلاً وقت وجود زید کا بعد ایک ہزار سال پھری کے ہی  
اور وقت اوسکی عدم سابق کا پہلے اوس سال سے معین ہے اور وقت اوسکے عدم لاحق کا بعد ایک ہزار  
ایک سو سال کے ہوگا فلا تضاد بینہما فی الحقیقة لتغایر ان مان و علی هذا ساثر الاحوال سو گریں اللہ کے  
علم میں تعلق ساتھ معلومات کے ثابت کریں تو یہ ایک تعلق ہوگا جو کہ ساری معلومات سے متعلق ہوئے اور  
وہ تعلق بھی مچھول کیفیت ہے اور صفت علم کی طرح چون و چگون ہے اس سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا علم  
ہر چند ساتھ جزئیات تغیر کے تعلق رکھتا ہے لکن تغیر کو اسکی طرف بالکل راہ نہیں ہے اور مظنہ حدوث  
کا اوس صفت میں پیدا نہیں ہوتا کہ از عمت الفلاسفۃ اب کچھ حاجت ثبات تعلقات متعددہ کی بھی باقی  
نہی کہ تغیر و حدوث کو راجع طرف اوں تعلقات کے کہیں نہ طرف صفت علم کے کا فعلہ بعض المتکلمین  
لذہن شبہ الفلاسفۃ بان اگر تعد و تعلقات کا طرف معلومات کے ثابت کریں تو گنجائش ہے ۲ بسیط  
کلام ایک صفت بسیط ہے کہ اسی ایک کلام سے ازل تا ابد گویا ہے اگر امر ہے تو اسی جگہ سے ناشی ہے  
اور اگر نہی ہے تو یہی اسی جگہ سے ہے اگر اعلام ہے تو وہیں سے ہے اور اگر استقام ہے تو یہی وہیں سے  
ہے اگر تہی ہے تو اسی جگہ سے سقا ہے اور اگر ترجی ہے تو یہی اسجگہ سے ہے ساری کتب منزلہ و  
صحف مرسلہ یک ورق میں اس کلام بسیط کی اگر توریث ہے تو اسجگہ سے لکھ کر آئی ہے اور اگر انجیل ہے  
یہی وہیں سے اوسنے صورت لفظی پکڑی ہے اور اگر نبور ہے تو یہی اسی جائے سے مسطور ہوئی ہے  
اور اگر فرقان ہے تو وہ بھی وہیں اترتا ہے ۳ بسیط اس کے کمال فعل ایک ہے ساری مصنوعات میں

وآخرین وہی ایک فعل سے وجود میں آئی ہیں وہاں بالکل کلمہ بالبعس ایک رمز ہے اس فعل کی  
 احیاء ہو یا امات مر بوطا وہی فعل ہے ایلام ہو یا انعام منوط ہے ساتھ اسی ایک فعل کے سطح اگر ایجا وہ  
 یا اعدام ناشی وہی فعل سے ہے سوا کے فعل میں ہی تعد و تعلقات کا ثابت نہیں ہے بلکہ ایک ہی تعلق  
 سے ساری مخلوقات اولین و آخرین مع اوقات مخصوصہ وجود کے وجود میں آتی ہیں یہ تعلق ہی اس کو فعل  
 کی طرح ہی چونک چونک ہے کیونکہ چون کو طر ہی چون کے راہ نہیں ہے لایجل عطایا الملك الامطایا ہ شہری  
 کو حقیقت فعل حق اطلاع نہ ہوئی اس لئے اس نے تکیوں کو حادث کہہ دیا اور اس کے افعال کو حادث جان لیا  
 یہ بات نجائی کہ یہ کائنات آثار فعل ازلی حقیقی میں نہ اس کے افعال اسی قبیل کی وہ بات ہے کہ بعض صفیہ  
 نے تجلی افعال ثابت کی ہے حالانکہ وہ تجلی حقیقت میں تجلی آثار فعل کی ہے نہ تجلی اس کی فعل کی کیونکہ اس کا  
 فعل تو چونک و چونک اور قدیم و قائم بذات الہی ہے جس کو تکیوں میں لایا محمد ثبات میں کہاں گنجائش اور  
 بظاہر ممکنات میں کہاں ظہور ہے

در تنگنای صورتی چگونہ گنجیدہ در کلبہ گدایان سلطان چہ کار دارد

تجلی افعال و صفات کی نزدیک فقیر کے بے تجلی ذات کے تصور نہیں ہے کیونکہ افعال و صفات کو اس کی  
 ذات مقدس سے انفکاک نہیں ہے کہ اوکئی تجلی بے تجلی ذات کے تصور ہو اور جو کچھ اس کی ذات سے  
 منفک ہے وہ ظلال افعال و صفات ہیں تو یہ تجلی ظلال افعال و صفات کی تہیہ ہی نہ خود افعال  
 و صفات کی ہم اسے تعالیٰ کسی چیز میں حلول نہیں کرتا ہے نہ کوئی چیز اس کے اندر حلول کرے مگر  
 اسے تعالیٰ محیط جملہ شیا ہے اور ساتھ ہشیار کے قرب و سمیت رکھتا ہے لکن نہ وہ احاطہ و قرب و سمیت  
 کہ لائق ہمارے فہم قاصر کے ہو کہ یہ لائق اس کی جناب قدس کے نہیں ہے جو کچھ کشف و شہود سے  
 معلوم کریں اس سے بھی منترہ ہے کیونکہ ممکن کہ اس کی ذات و صفات و افعال کی حقیقت سے  
 سوائے جہل و حیرت کے کچھ نصیب نہیں ہے ایمان ساتھ غیب کے لانا چاہیے اور جو کچھ کشوف و  
 و شہود ہو اس کے نیچے لائے نفی کے رکھے

عقا شکار کس نشود دام باز چین کا پنجا ہمیشہ باد بدست دست دام را

سنو زایوان استغنا بند دست مرا فکر رسد میدان ناپسند دست

اچھا ایمان لانا چاہیے کہ اسے تعالیٰ محیط ہشیار اور قریب ہاشیار ہے لکن ہم معنی حاطہ



وقرب و سمیت خدا کے نہیں جانتے کہ کیا میں احاطہ و قرب کو احاطہ و قرب علی کہنا متحمل ہوں یا دلیات متشابہ  
 ہے اور ہم قائل تاویل کے نہیں ہیں ۵۔ اسے تعالیٰ کسی چیز کے ساتھ متحد نہیں ہوتا ہے اور نہ کوئی چیز  
 اس کے ساتھ متحد ہوتی ہے بعض عبارات صوفیہ سے جو معنی اتحاد کے مفہوم ہوتے ہیں وہ خلاف اولیٰ  
 مراد کے ہیں اس لئے کہ مراد اولیٰ اس کلام سے جو موصوفہ اتحاد ہے جیسے اذا اتوا الفقرا فھو اللہ یہ ہے  
 کہ جب فقر تمام ہوا اورستی محض حاصل ہوتی تو اب سوائے اس کے کچھ باقی نہ رہا نہ یہ معنی کہ فقیر ساتھ خدا کو  
 متحد ہو جاتا ہے کہ یہ کفر و زندقہ ہے تھا سبحان عما یقولہم الظالمون علواً کبیراً ہمارے خواجہ نے  
 فرمایا ہے کہ معنی انا الحق کے نہ یہ ہیں کہ میں حق ہوں بلکہ یہ ہیں کہ میں نسبت ہوں اور موجود حق ہے ۶  
 تغیر و تبدل کو طرف ذات و صفات و افعال حقیقتی کے راہ نہیں ہے سبحان من لا یتغیر بذاتہ و صفاتہ  
 ولا فی افعالہ مجد و ثبات الاکوان صوفیہ وجودیہ نے جو تئزلات خمسہ ثابت کئے ہیں وہ کچھ  
 قبیل تغیر و تبدل سے مرتبہ و جوب میں نہیں ہیں یہ کفر و ضلالت ہے بلکہ ان تئزلات کو مراتب ظہورات کمال حقیقت  
 میں اعتبار کیا ہے بغیر اسکے کہ کوئی تغیر و تبدل اس کی ذات و صفات و فعل میں راہ پائے کیونکہ اسے تعالیٰ  
 عین مطلق ہے ذات میں درہی صفات و افعال میں در کسی امر میں کسی شے کا محتاج نہیں ہے اور جسطرح  
 کہ وجود میں محتاج نہیں ہے سبط ظہور میں بھی محتاج نہیں ہے عبارات بعض صوفیہ سے جو یہ بات سمجھاتی  
 ہے کہ اسے تعالیٰ ظہور کمالاں سمائی و صفاتی میں ہمارا محتاج ہے یہ بات مجہر بہت گراں ہے حالانکہ آیہ  
 وما خلقت الجن والانس الا لعیبدون اے لعیب فون سے ظاہر ہے کہ مقصود خلقت جن و انس سے  
 حصول معرفت کا واسطہ اونکو ہے کہ یہ اونکا کمال ہے نہ کوئی اور امر جو طرف جناب حق کے عام ہوا و حدیث  
 قدسی میں جو آیا ہے کہ خلقت الخلق لاعتصاف سوا اس سے بھی مراد انہیں کی معرفت ہے نہ اپنا معرفت  
 ہونا اور انکی معرفت کے توسط سے کوئی کمال حاصل کرنا تعالیٰ عن ذلک علواً کبیراً ۷ اسے تعالیٰ  
 جمیع صفات نقص سمات حدود سے منزہ و سبب ہے نہ جسم و جہانی ہے نہ مکانی و زمانی ساری صفات  
 کمال اس کے لئے ثابت میں متحمل انکے آئینہ حقیقتیں کمال کی موجود میں جو اس کے وجود ذات مقدس پر  
 زائد ہیں حیات و علم و قدرت و ارادہ و تبصر و شمع و کلام و کنوین یہ صفاتیں خارج میں موجود ہیں یہ  
 کہ اس کے علم میں موجود ہیں ساتھ ایسے وجود کے جو زائد ہے وجود ذات سے اور خارج نفس ذات سے  
 تعالیٰ و تقدس جسطرح کہ بعض صوفیہ نے گمان کیا ہے ۸

از روی تغیر غیر از صفات ✽ با ذات تو از روی تحقق ہمہ عین ✽

کہ یہ فی الحقیقت نفی صفات ہے کیونکہ تا فیان صفات نے جیسے مستخرکہ و فلاسفہ میں تغایر علمی و اتحاد خارجی کہا ہے اور تغایر علمی سے منکر نہیں میں یہ نہیں کہا کہ مفہوم علم کا عین مفہوم ذات ہے یا عین مفہوم قدرت و ارادہ ہے اور یہ باعتبار وجود خارجی کے کہا ہے پس جب تک وجود خارجی کا اعتبار نہ کریں گے نفی صفات سے باہر نہیں ہو سکتی اور تغایر اعتباری کچھ لے کے بکار آمد نہیں ہو سکتا ہے ۸۔ اے تعالیٰ قدیم و ازل ہے اس کے غیر کے لئے قدم و ازلیت ثابت نہیں ہے سارے اہل ملت کا اس پر اجماع ہے جو شخص کی قدم و ازلیت کا قائل ہے وہ کافر ہے امام غزالی نے اسی جگہ سے ابن سینا و فارابی و غیرہ کی تکفیر کی ہے کہ یہ لوگ قائل تقدم عقول و تقدم میولی و صورت کے ہیں و رسموت و ما بینہا کو قدیم جانتے ہیں ہمارے حضرت خواجہ ج فرماتے تھے کہ شیخ محی الدین بن عربی قائل قدم ارواح کا ملین میں اس بات کو ظاہر سے پھرنا چاہیے اور محمول تا دلیل پر کرنا چاہیے تاکہ یہ قول مخالف اجماع اہل مل کے نہ پھرے ۹۔ اے تعالیٰ قادر و مختار ہے شائبہ ایجاب و منطنہ مضطر اسے منزه و مبرا ہے فلسفہ بخیر دے کمال کو ایجاب جانکر نفی اختیار کی کر کے اثبات ایجاب کیا ہے ان محقون نے واجب تعالیٰ کو معطل و بیکار سمجھ لیا ہے اور سوائے ایک مصنوع کے کہ وہ ہی ساتھ ایجاب کے ہے خالق ارض و سموت کو جانکر وجود و حوادث کو طرف عقل فعال کے منسوب کیا ہے کہ وجود اس کا سوا اسکے کہ انکے تو ہم میں ہوتا ثابت نہیں ہے انکو زعم فاسد میں انکو کچھ کام اے تعالیٰ سے نہیں ہے ناچار وقت مضطرب و مضطر کے التجار طرف عقل فعال کے کرتے ہیں و اس کی طرف رجوع نہیں لاتے کیونکہ اے تعالیٰ کا وجود حوادث میں کچھ تعلق نہیں بتاتے کہتے ہیں کہ تعلق ایجا و حوادث کا عقل فعال سے ہے بلکہ عقل فعال کی طرف ہی رجوع پزیر رکھتے اسلئے کہ اس کو ان کے دفع بلیات میں کچھ اختیار نہیں ہے یہ بیدولت حق میں حق تعالیٰ کے فرق ضلہ سے بھی بڑے کمزور ہیں کفار و طرف اس کے التجا لاتے ہیں اور دفع بلا کا اے تعالیٰ سے چاہتے ہیں بخلاف ان احمقون کے کہ یہ دو امر میں سارے فرق ضلالت و بلاہت سے ہرے ہوئے میں ایک تو کفر و انکار احکام مترکہ و عناد و عداوت اخبار مرسلہ میں دوسرے ترتیب مقدمات فاسد و تلبیس و دلائل شواہد باطلہ میں اثبات مقاصد و مطالب و اس میں جتنا خطا انکو ہوا ہے اتنا کسی احمق کو بھی نہیں ہو سکتا و کو کتب جو ہر وقت بقیار و سرگردان میں یہ مار ہر کام کا اونکی حرکات و اوضاع پر رکھتے ہیں اور



خالق سموات و موجد کواکب و محرک و مدبر نجوم سے انہوں نے انکھ بند کر لی ہے اور معاملہ سے دور سمجھ لیا ہے عجیب بخیرواد و بیدولت میں اسے زیادہ وہ احمق ہے جو انکو زیرک جانتا ہے اور صاحب فطانت سمجھتا ہے منجملہ انکے علوم متسق و منظم کے ایک علم ہندسہ ہے جو محض لایعنی اور لاعمل صرف ہے مساوات و زوایائے ثلث کی مثلث ہر دو قائمہ کے کس کام آتی ہے اور شکل عروسی و ماسونی کی جگہ انکی ہے کس غرض سے مربوط ہے علم طب و علم نجوم و علم تہذیب و خلق جو عمدہ علم انکے میں کتب انبیاء متقدمین سے سر قلم کئے ہیں و راو سکے فریضہ اپنے باطل کو رواج دیا ہے کا صرح یہ الغزالی فی المفقذ من الضلال اہل ملت متابعین انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اگر دلائل و براہین میں غلطی کریں کچھ ورنہ نہیں ہے کیونکہ مدار کار انکا تقلید انبیاء پر ہے دلائل و براہین ثبات پر اپنے مطالب کے بطریق ترجیح لاتے ہیں انکو تو وہی تقلید کافی ہے بخلاف ان بیدنیوں کے کہ انہوں نے انکو تہذیب انبیاء سے باہر نکال کر روپے اثبات بدلائل ہوئے میں ضلوا فاضلوا و عوت نبوت عیسیٰ علیہ السلام کی جب فلاطون کو جو کلاں تران بید و لتو نکا تھا پہنچی تو کہا غنی قوم ہندو نہ (الحاجۃ بنا الی من یرشدنا) یہ شخص عجیب بیوقوف لایعنی تھا جو شخص کہ احیاء اموات و برابر اکمہ و برص کرے جو کہ انکے طور حکمت سے خارج ہو اور سکودیکھنا اور اسکے احوال کا تفتیش کرنا چاہیے نہا یہ کہ بے دیکھے ہمارے کمال عنا و وسفاہت سے یہ جواب دیدیا جانا اللہ سبحانہ عن ظلمات معتقداتھذا السوء ان دنوں میں میرے فرزند محمد معصوم نے جو امر شرح مواقف کو تمام کیا آثار سبق میں قباحت ان بے عقلوں کے خوب واضح ہوئے اور زہر بہت سے فوائد مرتب ہوئے الحمد للہ الذی ہدانا لهذا و ما کنا لنہتدی لولا ان ہدانا اللہ لقد جلدت و سل الیہ بالحق عبارت شیخ محی الدین بن عربی ہی ناظر طرف ایجاب کے ہے اور معنی قدرت میں موافقت فلسفہ کی رکھتی ہے کہ قادر سے صحت ترک کو تجویز نہیں کرتی اور جانب فعل کو لازم جانتے ہیں عجائب کار و بار ہے شیخ محی الدین منجملہ مقبولین کے نظر میں آتے ہیں اور اکثر علوم انکے جو مخالف آرائے اہل حق میں خطا اور نا صواب ظاہر ہوتے ہیں خطائے کشفی سے معذور رکھے گئے ہیں اور خطائے اجتہادی کی طرح ملامت سے مرفوع ہیں یہ خاص میرا اعتقاد ہے حق میں شیخ محی الدین کہ میں انکو منجملہ مقبولین کے جانتا ہوں اور انکے علوم مخالفہ کو خطا و مضر جانتا ہوں ایک جماعت شیخ پر طعن ملامت کرتی ہے اور انکے علوم کا تنظیہ بھی کرتی ہے دوسری جماعت نے شیخ کی تقلید اختیار کی ہے اور انکے جمیع علوم کو صواب

جائتی ہے اور دلائل شواہد حقیقت سے اور علوم کو ثابت کرتی ہے اس میں شک نہیں کہ ان دونوں  
فریق نے راہ افراط و تفریط کی اختیار کی ہے اور توسط حال سے دور جا پڑے ہیں شیخ کو گواہ لیا یہ یقین  
سے میں خطا کشفی پر کس طرح رد کیا جائے اور ان کے علوم کو کہ صواب سے دور ہیں و مخالفت آرائے اہل  
حق میں کس طرح بطور تقلید کے قبول کیا جائے فالق هو النوسط الذی وفاقا لله سبحانه بہ لمنہ وکرمہ  
ہاں مسئلہ وحدت وجود میں ایک جم غفیر اس گروہ کا ساتھ شیخ کے شریک ہے ہر چند شیخ اس مسئلہ میں بھی  
طرز خاص رکھتے ہیں ماحصل سخن میں شرکت ہے سو یہ مسئلہ بھی اگرچہ خاصہ میں مخالف معتقدات اہل حق  
ہے مکن قابل توجہ کے ہے اور شایان جمع ہے مینے بعنایت الہی شرح رباعیات میں اس مسئلہ کو  
ساتھ معتقدات اہل حق کے جمع کیا ہے اور نزاع فریقین کو طرف لفظ کے ناک کیا اور شکوک مشبہات طرفین  
کو دور کر دیا وہ بھی اس بیچ پر کہ محل ریٹ اشتباہ باقی نہ رہا کلا ینفے علی المناظر ۱۰ سارے  
ممکنات کیا جو اس پر کیا اعراض کیا اجسام کیا عقول کیا نفوس کیا افلاک کیا عناصر سب مستند ہیں طرف  
ایجاد و قادم و مختار کے اسی نے انکو کم عدم سے وجود میں نکالا ہے یہ جس طرح اپنے وجود میں اسد تعالیٰ  
کے محتاج ہیں سمیٹ اپنے بقا میں بھی اسکی محتاج رکھتے ہیں اسباب و سائل کے وجود کو رد و پوش اپنے  
فعل کا کیا ہے اور حکمت کو آفتاب قدرت کا ٹھیرایا نہیں بلکہ اسباب کو اپنے فعل کے ثبوت کا دلیل کیا  
ہے اور حکمت کو وسیلہ وجود و قدرت کا ٹھیرایا ہے ارباب فطانت جنگی بصیرت کھل متابعت انبیاء سے  
سرمہ کش موعی ہے اسباب کو جانتے ہیں کہ یہ اسباب و سائل جو کہ اپنے وجود و بقا میں مدد تعالیٰ کے  
محتاج ہیں اور اسی کی طرف سے ثبوت و قیام رکھتے ہیں فی الحقیقت جاد و محض ہیں یہ کس طرح دوسرے میں  
جو مثل ان کے ہے تاثیر کر سکتے ہیں اور احداث و اختراع عمل میں لاسکتے ہیں ایک قادر ہے سوا ان کے جو انکو  
ایسا دیکر تا ہے اور کمالات لائقہ انکو عطا فرماتا ہے چنانچہ عقلا جاد و محض سے ایک فعل دیکھ کر ایسا کلمہ سرا  
پا سیتے ہیں کہ کوئی فاعل و مفعول و مسکن ہے کیونکہ انہیں یہ بات بخوبی معلوم ہے کہ یہ فعل لائق حال اس  
جاد کے نہیں ہے کوئی اور فاعل اسکا اور اسکے ہے جو اس فعل کو ایسا دیکر تا ہے اسیلے فعل جاد و کار و پوش  
فعل فاعل حقیقی کا نزدیک عقلا کے نہیں ہوتا ہے بلکہ یہ فعل نظر بجا دیت جاد و سلیں ہے فاعل حقیقی پر  
فذلک ہذا ہاں فہم بلکہ میں فعل جاد و کار و پوش فعل فاعل حقیقی ہوتا ہے کیونکہ وہ کمال عبادت سے جاد  
محض کو بواسطہ اس فعل کے صاحب قدرت جانتا ہے اور فاعل حقیقی کا فرونگر ہے فیصل بہ کثیرا



و عید یہ لکھنا یہ معرفت مقبوس ہے شکوک نبوت سے ہر کسی کا فہم اس جگہ تک نہیں پہنچتا ایک جماعت اسی  
کمال کو دفع اسباب میں جانتی ہے اور ابتدا اشیا کو بتوسط انہیں اسباب کے طرف حضرت حق سبحانہ  
کے منسوب کرتی ہے اور نہیں جانتی کہ دفع اسباب میں رفع حکمت کا ہوتا ہے جسکے ضمن میں بہت سے  
مصالح میں دینا ماحلققت ہذا باطلا انبیاء علیہم السلام رعایت اسباب کی کرتے ہیں معہذا امور کو اس  
کے سپرد فرماتے ہیں یعقوب علیہ السلام نے ملاحظہ چشم زخم کا کرکے اپنے فرزندوں کو وصیت فرمائی تھی  
یا بنی لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة باوجود اس مراعات کے امر کو مفوض حق  
فرمایا تھا اور کہا تھا ما اعز عنکم من اللہ من شئ ان الحکم الا للہ علیہ تق کلث وعلیہ فلیتق کل  
الموت منوت اس نے اوکی اس معرفت کی تحسین فرمائی اور اپنی طرف منسوب کیا اور کہا انہ لندو  
علہما علمناہ ولكن اکثر الناس لا یعلمون اور قرآن کریم میں ہمارے حضرت کو بھی اشارہ طرف تواسط  
اسباب کے کیا ہے اور کہا ہے یا ایہا النبی حسبک اللہ ومن اتبعک من المؤمنین رہی تاثیر اسباب  
کی سو یہ بات روا ہے کہ اسے تقائے بعض اوقات میں اندر اسباب کے کوئی تاثیر پیدا کر دے اور وہ  
موت پڑے اور بعض اوقات میں کوئی تاثیر پیدا کرے ناچار اس پر کوئی اثر مترتب نہ ہو چنانچہ ہم اسباب کو  
اسباب میں دیکھتے ہیں کہ وجود و سببیت کا کبھی اولی اسباب پر مترتب ہوتا ہے اور کبھی کچھ اثر ظاہر  
نہیں ہوتا انکار کرنا مطلق تاثیر اسباب سے مکابرہ ہے تاثیر کہے لکن اس تاثیر کو شش وجود و اس  
سبب کے ایجاد حق تعالیٰ سے جانے سیری رائے اس سلسلہ میں یوں ہی ہے تاکہ خدا جلستے آسمان  
سے لائح ہے کہ تواسط اسباب کا کچھ سمائی توکل کو نہیں ہے حسب طرح کہ ناقص عقل لوگ گمان کرتے ہیں  
بلکہ تواسط اسباب میں کمال توکل ہے حضرت یعقوب علیہ السلام نے مراعات سبب کو ہر اہ تفویض  
امر بخنی تعالیٰ توکل نہیں ایتھا فرمایا علیہ تق کلث وعلیہ فلیتق کل المؤمنات ۱۱ مرید و خالق ہر  
خیر و شر کا اسے تقائے ہے خیر سے راضی و شر سے ناراض ہوتا ہے یہ فرق درمیان ارادہ و رضا  
کے بہت باریک ہے آئمہ نے یہ فرق اہل سنت کو سمجھا دیا سائر فرقے بسبب عدم ہتدایہ کے طرف  
اس فرق کے ضلالت میں پڑے رہے معتزلہ نے اسی جگہ سے بندہ کو خالق اپنے افعال کا کہا اور  
ایجاد کفر و معاصی کو طرف بندہ کے منسوب کیا کلام شیخ محی الدین اور انکے اتباع سے سمجھا جاتا ہے  
کہ حسب طرح ایمان اور اعمال صاحبہ مرضی ہم ہادی میں اس طرح کفر و معاصی مرضی ہم مضل میں ہو

یہ بات بھی مخالف اہل حق ہے اور طرف ایجاب کے مائل ہے جبکہ انتشار رضا ہوا ہے جیسے یہ کہیں کہ تشریق  
 و انصارت مرضی آفتاب ہے اور امرتے بندوں کو قدرت و ارادہ دیا ہے کہ اپنے اختیار سے کسب  
 افعال کریں خلقِ موصوب ہے طرفِ امرِ تعالیٰ کے اور کسبِ مفسوب ہے طرفِ انکسارِ تعالیٰ کی عاود  
 یوں ہی جاری ہے کہ جب بندہ کسی اپنے فعل کا قصد کرتا ہے تو اس کی خلقِ اوس فعل سے متعلق  
 ہو جاتی ہے اور جبکہ یہ فعل اوس کے قصد و اختیار سے ہوا تو ناچار خلقِ مع و ذم و ثوابِ عقاب کا ساتھ  
 اوس کے نہیں اور یہ بات کہ اختیار بندہ کا ضعیف ہے اگر یہ ضعیف باعتبار قوت اختیارِ حق تعالیٰ کے کہا  
 تو مستلزم ہے اور اگر اس معنی سے کہا ہے کہ ادا فعل مامورین کا فی نہیں ہے تو صحیح نہیں ہے فان الله  
 لا یكلفہما الیس فی وسعہ بل یرید الیس ولای ید العسر غایت مافی الباب یہ ہے  
 کہ جزا و محلد فعل موقت پر فحوض بقدر خدا ہے اس کی توفیق سے اشیاء تو ہم ہی جانتے ہیں کہ کفر کرنا  
 نسبت حضرت حق کے جو کہ مولائے نعم ظاہرہ و باطنہ و موجودِ سموات و ارض ہے اور جو بزرگی و  
 کمال کے ہے وہ سب اوس کے لئے ثابت ہے جزا و اوس کفر کی ایسی ہونا چاہیے کہ سب عقوبات  
 سے سخت تر ہو سو وہ جزا بھی خلوص فی العذاب ہے سبطِ ایمان لانا ساتھ غیب کے اسد پاک پر جو کہ  
 نعم بزرگ ہے اور باوجود مزاحمت نفسِ شیطان کے اوس کو راستگو جاننا اس کی جزا بہترین جزا  
 ہونا چاہیے کہ وہ خلوص و شجاعت و کمالات میں بعض مشائخ نے فرمایا ہے کہ دخول بہشت حقیقت  
 میں مربوط بفضل حق ہے منوط کرنا اس کا ساتھ ایمان کے اس لئے ہے کہ جزا اعمال لذیذ تر ہو فقیر  
 کے نزدیک دخول بہشت کا حقیقت میں مربوط بایمان ہے لکن ایمان اوس کا عطا و فضل ہے اور  
 دخول ناز مربوط کفر ہے اور کفر ناشی ہے مولائے نفس مارہ سے ما اصابک من حسنة فمن الله  
 و ما اصابک من سيئة فمن نفسک دخول بہشت کا مربوط کرنا ساتھ ایمان کے حقیقت میں  
 ایمان کی تعظیم کرنا ہے بلکہ تعظیم ہے مومن بہ کی کہ ایسا اثر اجزا و سیرت مرتب ہوا ہے سبطِ منوط کرنا دخول  
 ناز کا ساتھ کفر کے تخفیر ہے کفر کی کہ اوس سے یہ کفر واقع ہوا ہے جبہ اس طرح کی عقوبت دائمی ترتب  
 ہوئی بخلاف قول بعض مشائخ کہ وہ اس واقعہ سے خالی ہے کیونکہ دخول ناز حقیقت میں مربوط  
 کفر ہے واللہ سبحانہ الملہم لہذا اہل ایمان آخرت میں اسد پاک کو بہشت میں بے حیت و بے  
 کیف و بے شبہ شال و کچمیں گے یہ وہ مسئلہ ہے جس کے جمیع فرق اہل ملت و غیر ملکت و غیر اہل ملت



سب کے سب منکرین اور رویت سمیت وہ کیف کو تجویز نہیں کرتے حتیٰ کہ شیخ محی الدین بھی رویت  
آخرت کو تجلی صورتی پر اوتار تے ہیں اور سنو اس تجلی کو کوئی اور تجویز نہیں کرتے ہمارے حضرت  
شیخ رح سے نقل کرتے ہیں کہ اگر معتزلہ رویت کو مرتبہ تشریہ کے ساتھ مستید نہ کرتے اور تشریہ کے قائل  
ہوتے اور رویت کو اس تجلی کے ساتھ جانتے تو ہرگز رویت سے انکار نہ کرتے اور محال نہ جانتے یعنی انکار  
انکار چھٹی وہ کیفی کی راہ سے ہے کہ مخصوص ہے ساتھ مرتبہ تشریہ کے بخلاف اس تجلی کے کہ اوسمیں  
جہت و کیف ملحوظ ہے سو رویت آخرت کو تجلی صورتی پر اوتارنے میں فی الحقیقت انکار کرنا ہے رویت  
کا اسلئے کہ وہ تجلی صورتی کو تجلیات صورتیہ دنیا سے جدا سو رویت حق نہیں ہے

یہ راہ المثل ملقون بغیر کیف و ادراک و ضرب من مثال

۱۴۴ بعثت انبیاء علیہم السلام کی رحمت ہے اہل عالم پر اگر جو دان بزرگواروں کا متوسط ہوتا کہ اسوں  
کو طرف معرفت ذات و صفات واجب الوجود و تعالیٰ و تقدس کے کون و ولایت کرتا اور مرضیات الہی  
کو عدم مرضیات خدا سے کون تمیز نہ کرتا ہماری عقل ناقصہ بے تائید نور و عودت انبیاء کے اس بات  
سے معزول ہیں اور ہمارے افہام ناقص ہے تقلید ان بزرگواروں کے اس معاملہ میں مخدول ہیں  
گر نہ ہوتی ذات پاک انبیاء حق سے باطل کس طرح ہوتا جدا

ہاں عقل ہر چند محبت ہے لکن حجت میں ناقص ہے اور مرتبہ بوع کو نہیں پہنچی ہے محبت بالغہ بعثت انبیاء  
کی جسکے ساتھ عذاب و ثواب خود ہی دائی منوط ہے کوئی اگر یہ کہے کہ جب یہ ثواب و عذاب ساتھ بعثت کے  
تھیں تو ثواب بعثت کو رحمتہ للعالمین کہنا کس معنی سے ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ بعثت عین رحمت ہے کیونکہ  
سبب معرفت ذات و صفات واجب الوجود و تعالیٰ و تقدس ہے اور یہ معرفت متضمن ہے سعادت و شرف  
و اخرویہ کو اور بدولت اسی بعثت کے وہ بات جو مناسب جناب قدس ہے اور جو مناسب اوسکے نہیں  
ہے معلوم و یقین ہوئی ہے کیونکہ ہماری عقل لنگ و کور جو امکان حدوث سے و اعذار سے کیا جائے  
کہ مناسب نہرت وجود کہ قدم اوسکے لازم سے ہے اوسکے ہمارے صفات و افعال کیا ہیں اور نامناسب  
کیا ہے تاکہ مناسب کا اطلاق اور نامناسب کا جتناب کیا جائے بلکہ بہت ہے کہ اپنے نقص کی وجہ سے کمال  
کو نقصان اور نقص کو کمال جان لے یہ تمیز نزدیک فقیر کے فوق جمیع نعم ظاہرہ و باطنہ ہے بڑا بدولت  
وہ ہے جو امور نامناسب کو طرف جناب قدس او تعالیٰ کے نسبت دے اور ہشیار ناشائستہ کو طرف

حق سبحانہ کے منتسب کرے یہی بعثت ہے جس نے باطل کو حق سے جدا کیا اور ناستحق عبادت کو مستحق عبادت سے تمیز دیا اسی بعثت کے توسط سے طرف راہ حق جلّ علاہ کے دعوت کرتے ہیں اور بندہ کو سعادت قرب و وصول مولیٰ جلّ سلطانہ تک پہنچاتے ہیں اور بواسیلہ اسی بعثت کے مرضیات حق تعالیٰ پر اطلاع میسر ہوئی ہے اور جواز و عدم جواز تصرف کاملک و تعالیٰ میں تمیز ہوتا ہے اس قسم کے فوائد بعثت میں بہت ہیں اس سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ بعثت رحمت ہے اور جو شخص کہ مقتاد ہوئے نفس امارہ کا ہے وہ حکم شیطان نگار بعثت کا کرتا ہے اور مقتضائے بعثت پر عامل نہیں ہوتا تو تصور بعثت کا گناہ کیا ہے اور کسے بعثت رحمت نہیں ہے کوئی یہ کہے کہ عقل فی حد ذاتہ ہر چند احکام الہی میں ناقص و نامتام ہے لکن یہ بات کیوں نہیں ہو سکتی کہ بعد حصول تصفیہ و تزکیہ کے عقل کو ایک مناسبت و اتصال غیر تکلیف ساتھ مرتبہ وجوب حق تعالیٰ کے پیدا ہو جائے اور سبب و مناسبت و الصا کے احکام و ہائے اخذ کرے اور حاجت معیت کی جو کہ بتوسط فرشتہ ہے ہونو جو اب اس کا یہ ہے کہ عقل ہر چند اس مناسبت و اتصال کو پیدا کرے لکن وہ تعلق جو اس کو ساتھ اس پیکر ہولانی کے ہے بالکل زائل ہوگا اور نہ تجربہ و تمام اس کو پیدا ہوگا بلکہ ہمیشہ واسمہ و سکود انگلیں رہیگا اور تخیل ہرگز اس کے خیال کو چھوڑیگا قوت غضبیہ و شہویہ ہمیشہ اس کی مصاحب رہیگی اور ردیہ صرصرہ ہر وقت ندیم اس کا ہوگا سہو و نسیان کہ لوازم نوع انسان سے ہے اس سے منفک ہوگا خطا و غلط کہ خواص سے اس نشاء فانی کے ہیں ہرگز اس سے جدا ہونے کے تو اب عقل لائق اعتماد کے نہ رہی اور احکام ماخوذہ اس کے سلطان و ہم و تصرف خیال سے معصون نہ ٹھہرے اور شائبہ نسیان مظنہ خطا سے محفوظ ہوئے بخلاف فرشتہ کہ وہ ان اوصاف سے پاک ہے اور ان زوائد سے مبرا اسلئے وہ لائق اعتماد کے ہوا اور احکام ماخوذہ اس کے شائبہ و ہم و خیال و مظنہ نسیان خطا سے معصون ٹھہرے اور فرشتہ بعض اوقات میں مجتوس ہی ہو جاتا ہے اور ان علوم میں جو تلقی روحانی سے اخذ کئے جاتے ہیں کبھی انتشار تبلیغ میں ساتھ توئے و حواس کے بعض مقدمات سلبہ غیر صادقہ کہ راہ و ہم و خیال وغیرہ سے حاصل ہوئے ہیں بے اختیار ان علوم میں منظم ہو جاتے ہیں اس طرح ہر کہ اس وقت کچھ ہی تمیز نہیں ہو سکتا اور ثانی الحال اس علم کا تمیز دیتے ہیں اور کبھی نہیں دیتے اسلئے وہ علوم سبب خطا و ان مقدمات کے ہیئت کا ذبہ پیدا کرتے ہیں اور اعتماد سے باہر آ جاتے ہیں یا یوں کہا جائے کہ



کہ حصول تصفیہ و تزکیہ کا منوط ہے بجا آوری اعمال صالحہ پر کہ وہ مرضیات و تعالیٰ میں اور یہ بات  
 موقوف ہے بعثت پر جس طرح کہ اگر چکا پس بغیر بعثت کے حصول حقیقت تصفیہ و تزکیہ کا غیر ہموگا اور  
 وہ صفا جو کفار و اہل فسق کو حاصل ہوتی ہے وہ صفائی نفس کی ہے نہ صفائی قلب کی صفائی نفس  
 سے سوا ضلالت کے کچھ فزائش نہیں ہوتی اور بجز خسارت کے کوئی ولالت ہاتھ نہیں آتی اور کثرت  
 بعض مورخین کا کہ وقت صفائی نفس کے کفار و اہل فسق کو حاصل ہوتا ہے مستند راجح ہے اور مقصود  
 اوس سے غزالی و خسارت و اس جماعت اہل استدراج کی ہوتی ہے بخانا اللہ سبحانہ و عظیم  
 البلیۃ بجماعۃ سید المرسلین اس تحقیق سے یہ بات کہل گئی کہ تکلیف شرعی جو بعثت کی راہ سے ثابت  
 ہوئی ہے یہ بھی رحمت ہے نہ جس طرح کہ منکران تکلیف شرعی جیسے ملاحدہ و زنادقہ گمان کرتے ہیں  
 اور تکلیف کو کلفت تصور کرتے ہیں و غیر معقول جانتے ہیں اور کہتے ہیں یہ کیا مہربانی ہے کہ بند و بندگان  
 امور شاقہ کی تکلیف دیوں پھر اگر وہ بموجب اس تکلیف کے عمل کریں تو بہشت میں جائیں اور اگر  
 مرتکب اس کے خلاف کچھوں تو دوزخ میں گریں کس لئے یہ نہیں کرتے کہ تکلیف نذیر اور چوڑی  
 کہ کہائیں میں سوئیں اور اپنے طور پر رہیں بہمن ان بید و لتوں اور بخیر و دل کو یہ نہیں معلوم ہے کہ شکر  
 منعم حقیقی واجب ہے عطا اور یہ تکلیفات شرعیہ بیان بجا آوری اوس شکر کا ہے سو یہ تکلیف عقلی ہی  
 واجب ہے نظام تمام عالم کا اسی تکلیف کے ساتھ منوط ہے اگر ہر ایک کو اس کے طور پر چھوڑ دیں تو اس  
 سولے شرارت و فساد کے کچھ نظام نہ ہو رہا ہو جس دوسرے کی جان و مال میں ہاتھ دراز کرنے  
 اور ساتھ خست و فساد کے پیش آئے خود ہی ضائع ہوا و اس کو بھی ضائع کرے عیاذ باللہ سبحانہ اگر  
 یہ زوال و فساد شرعی نہ ہوتے تو خدا جانے کیا ہوتا و لکن فی المقصا ص حیوۃ یا اولی الالباب  
 یا یون کہا جائے کہ یہ تعالیٰ مالک علی الاطلاق ہے اور سب بندے اس کے ملوک ہیں غلاب جو حکم و تصرف  
 وہ انہیں کرے گا وہ عین خیر و صلاح ہے اور شائبہ ظلم و فساد سے منزہ و متبرک ہے لایستعمل عما یفعل  
 کرا زہرہ انکہ از بسیم او کشاید زبان جز بتسلیم او

اگر سب کو دوزخ میں بھیجے اور عذاب ابدی کرے تو کوئی جگہ اعتراض کی نہیں ہے کیونکہ ملک غیر  
 میں تصرف کرنے سے شائبہ ستم کا پیدا ہوتا ہے بخلاف اپنے ملک کے کہ اوس میں کچھ ظلم نہیں ہے  
 ساری اہلک ہمارے حقیقت میں خدا کی ملک ہے ہمارے تصرفات ہمارے و انہیں عین تمہیں خدا

شرع نے بواسطہ بعض مصالح کے ان املاک کو ہماری طرف نسبت کر دیا ہے ورنہ وہ فی الحقیقہ امر کی ملک  
 میں لکھا ہوا انصاف اور عین و تناسل ہی جائز ہے کہ ملک علی الاطلاق نے اس انصاف کو تجویز فرما دیا ہے اور  
 مباح کر دیا ہے انبیاء علیہم السلام نے باعلام حق جو کچھ اختیار کیا ہے اور جو احکام بیان کئے ہیں وہ مطابق  
 اور مطابق واقع ہیں ان بزرگواروں نے احکام اجتہادیہ میں ہر چند خطا کو تجویز کیا ہے مگر تقریر خطا پر ان کے  
 حقیقین جائز نہیں رکھی ہے اور کہا ہے کہ جلد اس خطا پر تنبیہ کر دے جاتے ہیں اور تدارک اس خطا کا حصول  
 سے فرمایا جاتا ہے فلا اعتداد بذلک المخطا ۱۴۴ عذاب قبر کا واسطے کافروں اور بعض گناہگاروں  
 اہل ایمان کے حق ہے مخبر صادق نے اسکی خبر دی ہے اور رسول منکر و نکیر کا واسطے مومنوں اور کافروں  
 کے قبر میں حق ہے قبر ایک برنج ہے در میان دنیا و آخرت کے عذاب قبر کا ایک وجہ سے مناسبت ساتھ  
 عذاب دنیاوی کے رکھتا ہے کہ انقطاع پذیر ہے اور دوسری وجہ سے مناسبت ساتھ عذاب اخروی کو  
 رکھتا ہے کہ حقیقت میں عذاب اخروی ہے کرمیہ النادیع ہون علیہا غدا و عیشیا حقیقین عذاب قبر کے اثری  
 ہے اسی طرح راحت قبر کی و طرح پر ہے سعادت مند وہ شخص ہے جسکو زلات و معاصی سے ساتھ کمال کرم و رافت  
 کے درگزر کریں اور صلا مواخذہ و نماز وین اور اگر مقام مواخذہ میں آویں تو کمال رحمت سے آلام و محن  
 و نیوی کو کفارہ اور سکے گناہوں کا کردین اور اگر کچھ بقیہ رجا ہے تو حفظہ قبر اور وہ محققین جوادس جگہ مقرر  
 ہیں کفارہ ہو جائیں تاکہ پاک و پاکیزہ ہو کر حشر میں ڈھکی اور جسکے ساتھ یہ کچھ بچھا اور اسکے مواخذہ کو آخرت پر  
 ڈال دیا تو یہ عین عدل ہے مگر ایسے گناہگاروں اور شرساروں پر افسوس ہے لیکن اگر مسلمان سے تو انعام و کمال  
 رحمت ہوگی اور عذاب ابدی سے محفوظ رہیگا یہی ایک نعمت عظیم ہے ربنا اقم لنا فودنا و اعقلنا انک  
 علی کل شئ قادی ۱۵ اقباس کا ہونا حق ہے اور سدن آسمان اور تارے اور زمین اور بہار و حیوان  
 و نبات و معادن سب معدوم و ناجیز ہو جائیں گے آسمان پھٹ پڑے گا تارے بکھر جائیں گے زمین بہار  
 مباحثہ و معائنہ کیلئے اعدام و فنا و نفی اولی سے متعلق ہے دوسرے نفع پر قبروں سے اوتار لہری ہوگی  
 اور حشر میں آئیں گے فلا سفاد عدم سموات و کواکب کا تجویز نہیں کرتے ہیں اور ہونا فنا و فنا کا انہر جائز نہیں  
 رکھتے بلکہ انکو ازلی ابدی کہتے ہیں بعد ازک متاخرین انکی کمال بے عزدی سے آپوز مرہ اہل سلام میں  
 بتاتے ہیں اور بعض احکام سلام بجا لاتے ہیں تعجب یہ ہے کہ بعض اہل سلام اس بات کو ان سے باور رکھتے  
 ہیں اور بے تحاشا انکو مسلمان جانتے ہیں اس پر طرفہ تریہ ہے کہ بعض مسلمان بعض لوگوں کو اس عادت



میں سے کامل جاتے ہیں اور انہیں طعن و تشنیع کرنے سے انکار کرتے ہیں حالانکہ وہ منکر نصوص قطعی کے  
 ہیں اور انبیاء کے اجماع کا انکار کرتے ہیں قال تعالیٰ اذ الشہس کون واذ النجوم انکدرت  
 وقال تعالیٰ اذ السماء اشقت واذنت لبیها وحققت وقال تعالیٰ وفتحت السماء کانت ابوابا  
 اے شقت و امثال ذلك فی القرآن کثیر یہ لوگ نہیں جانتے کہ بحر و قنوقہ ساتھ کلمہ شہادت کے اسلام میں  
 کافی نہیں ہے جو کچھ دین میں آیا ہے اس کی تصدیق بالضرورة و رکارت اور تبری کفر و کافر سے  
 بھی ضرور ہے جب کہیں اسلام صورت پکڑتا ہے وید و نہ خط القناد ۱۴ حساب و میزان و صراط حق  
 ہے مخبر صادق نے انکی خبر دی ہے مستبعدا بعض جاہلین طور نبوت کا وجود سے ان امور کے حین  
 اعتبار سے ساقط ہے کیونکہ طور نبوت کا دلنے طور عقل سے اخبار انبیاء علیہم السلام کو نظر عقل سے موقوف  
 کرنا حقیقت میں انکار طور نبوت ہے وہاں تو معاملہ تعلید پر ہے انکو یہ نہیں معلوم کہ طور نبوت مخالف  
 طور عقل کے ہے بلکہ طور عقل بے تائید تعلید انبیاء علیہم السلام کے اور مطالب علیہم السلام راہ یاب  
 نہیں ہوتا یہ مخالفت اور چیز ہے اور نارسانی وہاں تک دوسری چیز کیونکہ مخالفت بعد پہنچنے کے متصور رہتی  
 ہے انتہت و دوزخ موجود ہیں دن قیامت کے بعد محاسبہ کے ایک گروہ کو بہشت میں لیجائینگے  
 اور ایک گروہ کو دوزخ میں نکال دیا عقاب ابدی ہوگا جسکو انقطاع نہیں ہے کادلت علیہ المصنوع  
 القطعیۃ المولکات صاحب مصوص کہتے ہیں کہ انجام سب کا رحمت ہے ان رحمتی سعت کلشی کفار  
 کے لئے عذاب و دوزخ کا تین ہفتہ تک ثابت کیا ہے پہر کہا کہ انار کے حقین بر و سلام ہو جائے گی جس طرح  
 کہ حق میں ابراہیم علیہ السلام کے ہو گئی تھی اور وعید حقین خلف کو روا کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کوئی صاحب  
 طرف غلو و عذاب کفار کے نہیں گیا ہے سو وہ اس مسئلہ میں بھی صواب سے دور جا پڑے ہیں یہ بخالیہ و  
 رحمت کی حقین مومنین اور کافریں کے مخصوص ساتھ دنیا کے ہے اور آخرت میں کافر کو رحمت کی بوتل  
 نہ پہنچے گی کما قال تعالیٰ ان لا یبیش من روح الله الا القوم الکافرون اور اسے تعالیٰ نے بعد رحمت  
 و سعت کلشی کئے فرمایا ہے فساکتہا للذین یتقون و یؤتون الزکوۃ والذین ہم با یا تنایق ملوث  
 نیخ نے اول آیت کو پڑھا اور آخر آیت سے کچھ کام نہ کیا اور کریمہ ولا تحسبن الله مخلف وعدہ و سئلہ  
 و دالالت خصوصیت خلف وعدہ پر نہیں ہے ہو سکتا ہے کہ قصار عدم خلف وعدہ پر ہنگامہ سلسلے ہو کہ  
 مراد وعدہ سے بیان تصرف رسل ہے اور غلبہ و نکاح کفار پر اور یہ ضمن وعدہ و عید ہے وعدہ خاص رسل

رسل کے ہے اور وعید خاص واسطے کفار کے گویا اس آیت کریمہ میں خلف وعدہ ہی مقتضی ہوا اور خلف  
 وعید ہی فالایہ مستشهد علیہ لالہ اور نیز خلف وعید مثل خلف وعدہ کے مستلزم کذب ہے اور  
 لائق شان باری تعالیٰ نہیں ہے اسلئے کہ ازل میں اسے جان لیا تھا کہ کفار کو عذاب مخلد نہ کرے گا مگر واسطے  
 مصلحت کے مخالف اپنے علم کے یہ بات کہی کہ میں کفار کو عذاب مخلد نہ کرے گا اس بات کی تجویز کرنے میں ہی  
 شاعت ہے سبحان ربك رب العزة عما يصفون و سلام علی المرسلین اجمع اہل دل کا عدم غلو و  
 عذاب کفار پر کشف شیخ ہے بحال خطا کا کشف میں بہت ہے فلا اعتداد بہ مع کونہ مخالف لاجتماع  
 المسلمین ملائکہ اللہ کے بندے ہیں معاصی سے معصوم اور خطا و نسیان سے محفوظ لا یصون اللہ ما  
 امرهم ویفعلون مایئز من کہا نے پینے سے پاک ہیں اور زنی و مردی سے منزہ و تبرأت ذکر خدا کی  
 انکے حقین اندر قرآن کریم باعتبار شرف صنف مذکور کے ہے صنف سنار سے حسب طرح کہ اللہ نے اپنے  
 حقین تذکر خدا کو وار د کیا ہے اللہ نے بعض ملائکہ کو واسطے رسالت کے پسند کیا حسب طرح کہ بعض کو  
 ان میں سے ساتھ اس دولت کے مشرف فرمایا ہے اللہ یصطفی من الملائکۃ رسلا و من  
 الناس جمہور علما راہل حق اسی عقیدہ پر ہیں اور خاص بشر فضل میں خاص ملک سے امام غزالی و امام شافعی  
 و صاحب فتوحات کیہ قائل ہیں فضیلت خاص ملک کے خاص بشر سے اور جو بات مجہ فقیر پر ظاہر لگتی  
 ہے وہ یہ ہے کہ ولایت ملک کی فضیلت ہے ولایت نبی سے لکن نبوت و رسالت میں ایک درجہ ہے نبی کے  
 لئے کہ ملک اس درجہ تک نہیں پہنچتا ہے اور وہ درجہ راہ عنصر خاک سے آیا ہے کہ مخصوص ہے ساتھ  
 بشر کے اور نیز مجہ پر بات ظاہر کی گئی ہے کہ کالات ولایت کو نسبت کالات نبوت کے کچھ اعتداد نہیں ہے  
 کاش اتنا ہی اعتداد ہو تا جتنا کہ قطرۂ نسبت بحر محیط کے ہے جو فریت کہ راہ نبوت سے آئی ہے وہ اصناف  
 مضاعف زیادہ ہے اس فریت سے جو کہ راہ ولایت سے حاصل ہوئی ہے پس فضیلت مطلق خاص واسطے  
 انبیاء علیہم السلام کے ہے اور فضل حضرت ملائکہ کرام کے لئے ہے فالصواب ما قالہ اجمہور من العلماء  
 شکر اللہ سعید ہم اس تحقیق سے حیلت لائح ہوئی کہ کوئی ولی درجہ کسی نبی کو نہیں پہنچتا ہے بلکہ اس  
 ولی کا تہرہ شبہ نبی کے قدم کے نیچے ہوتا ہے **ف** یہ بات جان لینا چاہیے کہ جس کسی مسئلہ میں سائل  
 سے علماء و صوفیہ کا اختلاف ہے جب اچھی طرح ملاحظہ کیا جاتا ہے تو حق طرف علماء کے ملتا ہے اسکا بہید یہ ہے  
 کہ نظر علماء کی بواسطہ متابعت انبیاء علیہم السلام طرف کالات و علوم نبوت کے لغو ذکر کرتی ہے اور نظر صوفیہ



کی مقصور ہے کلمات و معارف ولایت پر ناچار جو علم کہ پیشگاہ نبوت سے اخذ کیا گیا ہے وہی اصوب  
 احق ہوتا ہے نسبت اس علم کے جو کہ مرتبہ ولایت سے ماخوذ ہوتا ہے ۱۹ ایمان عبارت ہے تصدیق  
 قلبی سے ساتھ اس چیز کے جو کہ بطریق ضرورت و تواثر پہنچی ہے اور اقرار لسان کو بھی ایک رکن ایمان  
 کا کہا ہے کہ احتمال سقوط کا رکھتا ہے اور علامت اس تصدیق کی نیز ہونا ہے کفر و کافر سے  
 اور اس چیز سے جو کافر میں ہوتی ہے تخصا نص لازم کفر سے جیسے زنا ربانہ اور شل او سکلے اور  
 اگر عیا ذابا لہ اس تصدیق کے ساتھ کفر سے تبری نکرے تو یہ مصدق و مبتین ہے کہ وہ داغ ارتداد  
 کے ساتھ داغدار ہے اور حقیقت میں حکم او سکا وہی حکم سابق کا ہے لالی ہولاء و لالی ہولاء سو  
 تحقیق ایمان میں تہرے کفر سے چارہ نہیں ہوتا ہے ادنیٰ درجہ تبری قلبی ہے اور اعلیٰ درجہ تبری قلبی  
 و قلبی تبری عبارت ہے دشمنی رکھنے سے ساتھ اللہ کے دشمنوں کے یہ دشمنی خواہ دلس ہو اگر خوف ضرر  
 کا او نکی طرف سے ہے خواہ قلب قالب دونوں سے ہو جبکہ خوف نہ ہو کر میزا ایما النبہ جاہدا لکفنا و  
 المنافقین و اعظ علیہم اسی بات کی مودیت کیونکہ محبت اللہ و رسول کی بے دشمنی دشمنان  
 خدا و رسول کے ہو نہیں سکتی شیعہ نے جو اس قاعدہ کو موالات اہل بیت میں جاری کیا ہے اور خلفاء  
 ثالثہ وغیرہ صحابہ سے تبری کرنے کو شرط موالات کہا ہے نامناسب ہے اسلئے کہ تبری کر نیکو دشمنوں سے  
 موالات و دوستی شرط ٹھہرائی ہے نہ مطلق تبری او نکلے غیر سے اور کوئی قائل مصحف اس بات کو جو بزرگوار  
 کہ حضرت کے صحاب دشمن ہوں یہ بزرگوار وہ تہی جنہوں نے حضرت کی محبت میں جان مال صرف کر دیا  
 اور جاہ و ریاست کو برباد دیا و دشمنی اہل بیت کو ایک طرف کس طرح مسموب کر سکتے ہیں حالانکہ محبت اہل قربت  
 نبوی نص قطعی سے ثابت ہے اور دعویٰ کی جہت اسی محبت کو ٹھہرایا ہے کما قال لغائلے قل لا اسألكم  
 اجرا الا المودة فی القربی ومن یقرض حسنة سن دله فیہا حسنا ابراہیم علیہ السلام نے جو استفادہ  
 بزرگی پائی اور شجرہ طیبہ بنیابر علیہم السلام ہوئے اسید واسطے ہوئی کہ انہوں نے اللہ کے دشمنوں سے  
 تبری کی قال تاملے قد کانت لکراسوة حسنة فی ابراہیم والذین معہ اذا قالوا لقمومہم انا  
 بناء منکم و ما نقبذون من دون اللہ کفرا بکم ودا بیننا و بینکم العداوة و البغضاء بل اخرجتموہم من اللہ حل  
 کوئی عمل نظر فقیر میں واسطے حصول رضائے حق جل و علا کے برابر اس تبری کے نہیں ہے حضرت کو  
 ساتھ کفر و کافر کے عداوت ذاتی ہے اور آہستہ آفاقی لات و عزی و نحوہا اور انکے عباد بالذات

دشمن حق میں مخلوق دنا رسی عمل شنیع کی جزا ہے اور آگہ ہوئی انسانی اور سائر اعمال سبب نسبت نہیں  
 رکھتے ہیں اس لیے کہ عداوت و غضب بہ نسبت ان کے کہ رجہ میں اگر غضب سے منسوب طرف صفات کے  
 ہے اگر غضب و عقاب ہے راجع طرف افعال کے ہے اس لیے ان نسبت کی جزا مخلوق دنا نہیں پھیری بلکہ  
 انکی مغفرت کو موقوف اپنی مشیت پر رکھا ہے سو جبکہ کفر و کفار سے عداوت ذاتی تحقق ہوئی تو رحمت و  
 رافت کہ صفات جمال سے ہے آخرت میں کافروں کو نہیں پہنچے گی اور صفت رحمت کی عداوت ذاتی  
 کو نہیں اوٹھا و لگی جس چیز کا تعلق ذات سے ہوتا ہے وہ اقوی و ارفع ہوتی ہے بہ نسبت اس کے جس کا  
 تعلق صفت سے ہوتا ہے اس لیے صفت کا مقتضا ذات کے مقتضا کی تبدیل نہیں کرتا ہے اور حدیث  
 قدسی میں جو آتا ہے کہ سبقت دھمق غضب مراد اس غضب سے غضب صفاتی ہے کہ مخصوص  
 ہے ساتھ عصاة مومنین کے یہ غضب ذاتی کہ مخصوص ہے ساتھ شکر کن کے کوئی یکے کہ دنیا میں کفار  
 کو رحمت سے نصیب ہے تو جبکہ صفت رحمت نے کس طرح عداوت ذاتی کو رفع کر دیا اس کا جواب یہ ہے  
 کہ حصول رحمت کا کفار کو دنیا میں باعتبار ظاہر و صورت کے ہے اور حقیقت میں استدراج و کید ہے  
 اور ان کے حق میں کریمہ ایحسبون انہما قتلہم بہ من مال و بنین لئلا یسار لہم فی الخیرات بل لا  
 یسعدون اور کریمہ سنستدل رجہا من حیث لا یعلمون و اعلیٰ لہم ان کیدے متین اسی بات  
 کی گواہ ہے **ف** عذاب ابدی و دوزخ کا جزا کفر ہے اگر یہ کہیں کہ ایک شخص باوجود ایمان کے رسوم  
 کفر چلاتا ہے اور مراسم اہل کفر کی تنظیم کرتا ہے اور علماء اس کے کفر کا حکم دیتے ہیں اور اس کو سونہرا اہل ارتقا  
 کے گنتے میں جسطح اکثر مسلمان منہم کے اس بلا میں مبتلا ہیں تو اب حسب فتوائے علماء چاہے کہ وہ شخص  
 آخرت میں بعذاب ابدی مبتلا ہو حالانکہ اخبار صحاح میں آیا ہے کہ جس کے دل میں ذرہ برابر ایمان ہوگا  
 اس کو دوزخ سے باہر لائیں گے اور عذاب جہنم میں نہ پھونڈینگے اس مسئلہ کی تحقیق تیرے نزدیک کیا ہے  
 ہم کہتے ہیں کہ اگر کافر محض ہے تو اس کے نصیب میں عذاب جہنم ہے عیاذ باللہ اور اگر باوجود ایمان لانے  
 مراسم کفر کے ایک ذرہ ایمان کا ہی رکھتا ہے تو عذاب دوزخ میں مبتلا ہوگا لکن بکرت سے اس ذرہ پر  
 ایمان کے اسید ہے کہ مخلوق عذاب سے رہائی پائیگا اور گرفتاری دائمی سے نجات ہوگی **حکایت**  
 فقیر کیا روئے عیادت ایک شخص کے گیا تھا معاملہ اس کا قریب احضار کئے پہنچا تھا جب اس کے حال کو نظر  
 توجہ کی دیکھا کہ اس کے دلمیں بہت ظلمات ہیں ہر چند توجہ کی کہ وہ ظلمات و درمیں کچھ نفع نہوا بعد



بعد توجہ دیا کہ معلوم ہوا کہ وہ ظلمات ناشی ہیں صفات کفر سے کہ اس کے اندر چھپی ہوئی ہیں اور  
 منشا ان کا کدورات مولات ہے ساتھ کفر و اہل کفر کے یہ توجہات اور ظلمات کو دور نہیں کر سکی تھیں  
 ظلمات کا مربوط ہے ساتھ عذاب نار کے کہ جزا کفر ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ذرہ ہر ایمان ہی رکھتا ہے  
 جسکی برکت سے آخر کو وہ دوزخ سے باہر آئیگا جب میں اس حال کو اس کے اندر شاید کیا تو یہ خطرہ گزرا  
 کہ آیا اس کے جنازہ پر نماز پڑھنا چاہیے یا نہیں بعد توجہ کے ظاہر ہوا کہ نماز پڑھنا چاہیے پس جو مسلمان کہ  
 باوجود ایمان کے رسوم کفر کرتے ہیں اور تعظیم ایام کفار کی بجالاتے ہیں اور جنازہ پر نماز پڑھنا چاہیے اور  
 انکو بحق کفار کرنا چاہیے کچھ اہل الیوم اور اس بات کی امید رکھنا چاہیے کہ آخر کو برکت  
 ایمان کی وجہ سے اسکو عذاب ابدی سے نجات ہوگی معلوم ہوا کہ اہل کفر کو عفو و مغفرت نہ ہوگی ان الله  
 لا یغفر ان یشرک بہ اگر نرا کافر ہے تو عذاب ابدی جزا اس کے کفر کی ہے اور اگر ذرہ ہر ایمان رکھتا  
 ہے تو جزا اسکی عذاب موقت ہے دوزخ میں اور سائر کبار میں اگر امر چاہے گا جسے گناہیں تو  
 عذاب کرے گا نیز وہ کفر کے عذاب موقت ہو یا مخلد مخصوص ہے ساتھ کفر و صفات کفر کے کما سیجی تحقیقہ  
 اور اہل کبار جسکے گناہوں کی مغفرت نہیں ہوئی ہے توبہ سے یا شفاعت سے یا مجر و عفو و احسان سے  
 اور نیز اہل کبار کی تکفیر الہام و محن و شدائد و نبوی و سکرات موت سے نہیں ہوئی ہے امید ہے کہ آخر  
 عذاب میں ایک جماعت کے لئے عذاب قبر کفایت کریں اور دوسری جماعت کو باوجود محن قبر کے ساتھ  
 اسوال قیامت و شدائد و حشر کے اتقا کریں اور گناہ باقی نہ چھوڑیں کہ وہ محتاج عذاب نار کا ہو کر میرا لذین  
 انفاق ولم یلبسوا ایمانہم بظلم اولئک لہم الا من موید اسی بانگو ہے کیونکہ مراد ظلم سے اسجہ شرک ہے  
 و اسد اعلم بحقائق الامور کما ہو کوئی یہ کہے کہ بعض سیات غیر کفر کی جزا میں ہی عذاب دوزخ آیا ہے کما  
 قال تعالیٰ ومن قتل مؤمنا متغلا فجراؤہ جہنم خالد فیہا اور اخبار میں وارد ہے کہ جو شخص ایک نما  
 فرض عداقتنا کرے گا اسکو ایک حقبہ دوزخ میں عذاب کریں گے تو عذاب دوزخ مخصوص ساتھ کفار کے  
 نہ نہیں اسکا جواب یہ ہے کہ عذاب قاتل کا مخصوص ساتھ متحل قتل کے ہے اور متحل قتل کافر ہے کما  
 ذکرہ المفسرون اور سیات غیر کفر میں جو عذاب دوزخ کا آیا ہے وہ شائبہ صفات کفر سے خالی نہیں  
 ہوگا جیسے استخفاف و س سہ کا اور بے پروائی اس کے بجالانے میں اور دامن و نواسی شرعیہ کو  
 خوار رکھنا حدیث میں آیا ہے شفاعتی لاہل الکبا ث من امق اور دوسری جگہ فرمایا ہے امق امة

مریض لاغلاب طافی الاخرۃ یہ اخبار اور آیت مستندہ ماسیکو مؤید ہیں اور احوال اطفال شرکین اور  
 کنہ شہوق حبال و شرکین زمان قدرت رسل کا دوسرے مکتوب میں لکھا ہے ۴۰ زیادت و نقصان  
 ایمان میں عدا کا استکانت ہے امام عظیم کوئی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے الايمان لا يزيد ولا ينقص  
 اور امام شافعی نے فرمایا ہے کہ یزید و یفقد ۱ میں شک نہیں کہ ایمان عبارت سے تصدیق  
 یقین قلبی سے اور میں گنجائش کم و بیش کی نہیں ہے اور جو شے زیادت و نقصان کو قبول کرتی ہے  
 وہ داخل دائرہ یقین غایت مافی البہاء ہے کہ اعمال صالحہ کے پجالانے سے اس یقین کو ایک  
 جلا حاصل ہوتا ہے اور اعمال غیر صالح سے وہ یقین کم ہو جاتا ہے سو کم و بیشی باعتبار اعمال کے انجلا  
 میں اس یقین کے ثابت ہے نہ نفس یقین میں ایک جماعت نے یقین کو سنبھلی اور روشن پا کر اس یقین  
 سے زیادہ کہا جمیع وہ چمک و مک نہ تھی گویا بعض نے یقین غیر سنبھلی کو یقین نہیں جانا اسی یقین سنبھلی  
 کو یقین جان کر ناقص کہہ دیا دوسری جماعت تیز نظر نے دیکھا کہ رجوع اس کم و بیشی کا طرف صفات یقین کے  
 ہے نہ طرف نفس یقین کے اسلئے انہوں نے یقین کو غیر زائد و ناقص کہا جیسے وہ آئینہ سون اور ایک  
 زیادہ نوریت رکھتا ہو اور دوسرا کم ایک شخص دل و دونوں کو دیکھ کر یہ بات کہی کہ اس آئینہ میں انجلا و نمائندگی  
 زیادہ ہے اور اس دوسرے میں اتنی جلا و نمائندگی نہیں ہے اور دوسرا شخص یہ بات کہے کہ وہ دونوں  
 آئینہ برابر ہیں کچھ زیادت و نقصان انہیں نہیں ہے تفاوت فقط انجلا و نمائندگی میں ہے کہ یہ صفات میں  
 آئینہ کے پس سبکہ نظر اس شخص ثانی کی صائب ہے اور طرف حقیقت شے کے ناقد اور نظر شخص اول  
 کی مقصور ہے اس نے صفت سے طرف ذات کے تجا و زکیا و یرفعہ اللہ الذین امنوا منکم والذین  
 اوتوا العلم درجات یہ تحقیق جسکے انہار کی توفیق اس فقیہ کو ہوئی اس سے اعتراضات مخالفین کے  
 جو عدم زیادت و نقصان ایمان پر کرتے ہیں دور ہو گئے اور ایمان عامہ مومنین کا جمیع وجہ میں مثل  
 ایمان انبیاء علیہم السلام کے نہ ٹھہرا اسلئے کہ ایمان انبیاء کا جو سہرا سنبھلی و نورانی ہے اس کے ثمرات  
 و نتائج چند در چند زیادہ ہیں ایمان عامہ مومنین سے جو کہ ظلمات و کدورت رکھتا ہے علی تفاوت  
 درجاتہم اس طرح ایمان ابوبکر رضی اللہ عنہ کا کہ ایمان تمام امت سے وزن میں زیادہ ہے باعتبار  
 اسی انجلا و نورانیت کے ہے ریاضی ایمان کی راجع طرف صفات کاملہ کے ہوتی ہے دیکھو انبیاء  
 نفس انسانیت میں برابر عامہ ہیں اور حقیقت و ذات میں متحد تفاضل اور کثرت اعتبار انہیں صفات



کا ملہ کے ہے اور جو کوئی صفات کاملہ نہیں رکھتا ہے وہ گویا اس نفع ہی سے خارج ہے اور خواص نفس  
 سے اس نفع کے محروم ہے باوجود اس تفاوت کے نفس انسانیت میں کوئی کم و بیشی نہیں آتی ہے  
 اور یہ بات نہیں کہہ سکتے کہ وہ انسانیت قابل زیادت و نقصان ہے واللہ سبحانہ المہم للصواب کہتے  
 ہیں کہ مراد تصدیق ایمان سے نزدیک بعض کے تصدیق منطقی ہے کہ شامل ظن و یقین ہے صورت  
 میں کم و بیشی کو نفس ایمان میں گنجائش ہوگی لیکن صحیح یہ ہے کہ مراد تصدیق سے سبک یقین اذعان قلبی  
 ہے نہ معنی عام کہ ظن کو بھی شامل ہو ۲۱ امام عظیم کہتے ہیں انا مؤمن حقاً امام شافعی کہتے ہیں انا  
 مؤمن انشاء اللہ تعالیٰ حقیقت میں یہ نزاع لفظی ہے مذہب اول باعتبار ایمان حال کے ہے اور مذہب  
 ثانی باعتبار احوال و انجام کار کے لیکن تجاشی صورت استثنائے اولی و احوط ہے کمالاً یجفی علی  
 المنصف ۳۳ کرامات اولیاء حق ہے اور سبب کثرت وقوع خوارق عادات کے یہ بات اولیاء کیلئے  
 ایک عادت ستمرہ ہوگئی ہے منکر کرامات کا منکر علم عادی و ضروری ہے نبی کا معجزہ مقرون سادہ  
 و عوامے نبوت کے ہوتا ہے اور ولی کی کرامت اس بات سے جالی ہوتی ہے بلکہ مقرون باعتبار  
 متابعت نبی ہوتی ہے فلا اشتباه بین المعجزة والکرامة کا زعم المنکرون ۳۴ ترتیب  
 در میان خلفاء راشدین کے وہی ترتیب خلافت کی ہے لیکن فضیلت شیخین کی باجماع صحابہ و تابعین  
 ثابت ہوئی ہے بطرح کہ ایک جماعت اکابر ائمہ نے اسکو نقل کیا ہے سجدہ اس کے ایک امام شافعی ج  
 ہیں شیخ ابوالحسن شمری کہتے ہیں ان تفضیل لیا بکبر ثم عمر علی بقیة الامۃ قطعی زہبی نے  
 کہا ہے قد قوا عن علی خلافتہ و کسب سئی مملکتہ و بین الجہل الغفیر من شیعۃ ان ابابکر و عمر  
 افضل الامة و رواہ عن علی بنیف و ثمانون رجلاً پہ ایک جماعت کو لنگریہ کہا ہے فقہر  
 اللہ الراضۃ ما اجمہلہم اور بخاری نے علی مرتضیٰ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہہ دیا  
 خیر الناس بعد النبی صلعم ابو بکر ثم عمر ثم رجل اخر فقال ابنتہ محمد بن الحنفیۃ ثراقت فقال غا  
 انا رجل من المسلمین وہی نے بسند صحیح علی مرتضیٰ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا ہے بلغنی ان  
 رجلاً یفضلونی علیہما و من وجدۃ فضلتہ علیہما فہو مفتری علیہما علی المفتی و المرتضیٰ  
 کا لفظ یہ ہے لا اجد احداً فضلتہ علی ابی بکر و عمر الا جلدۃ جلد المفتی کے اسطرح کی  
 روایات علی سے اور صحابہ و دیگر سے بتواتر مروی و ثابت ہیں سیکو مجال انکا رہنہیں ہے یہاں تک کہ

عبدالرزاق نے کہ اکابر شیعہ علی سے تھے یوں کہاہے افضل الشیخین بتفضیل علی ابابہما علی  
 نفسه والامہا فضلتہما کفی بی و ذرا ان احیہ ثم اخالقہ یہ سب روایات صواعق مرقہ  
 سے مستقادمین رہی تفضیل عثمان کی سوا کثر علماء اہل سنت اسی بات پر ہیں کہ افضل بجز شیخین کے  
 عثمان میں بہر علی ائمہ اربعہ مذاہب کا مذہب ہی یہی ہے اور وہ توقف جو فضیلت عثمان میں امام  
 مالک سے نقل کیا گیا ہے قاضی عیاض کہتے ہیں کہ امام نے اس سے رجوع کیا اور عثمان کو افضل ٹھہرایا  
 ہے علی مرتضیٰ پر قرطبی نے کہا وهو الاحم اشناء الله تعالى اسبطح وہ توقف جبکہ عبارت امام  
 اعظم رح سے سمجھا ہے کہ من علامات السنة والحجاة تفضیل الشیخین و حبّ الختین  
 نزدیک اس فقیر کے محل اس عبارت کا دوسرا ہے زمان خلافت ختین میں تھو رفتن و اقبال  
 امور کا بہت ہوا تھا اور لوگوں کے دل میں اس راہ سے کدورت ہو گئی تھی اس باگواظ خطبہ کے  
 انکے حتمین لفظ محبت کو اختیار کیا ہے اور انکی دوستی کو علامت سنت ٹھہرایا ہے بغیر اسکے کہ کوئی  
 شائبہ توقف کا ملحوظ ہو و کیف کہ کتب حنفیہ شیخون میں اس عبارت سے کہ افضلیتہم علی توفیق  
 خلافتہم بالجملہ افضلیت شیخین کی یقینی ہے اور افضلیت عثمان کی اسے کم سے لکن اخط یہ ہے کہ سبکہ  
 افضلیت عثمان بلکہ افضلیت شیخین کو ہم حکم کفر کا نہیں کریں گے بلکہ مبدع و مکراہ کہیں گے اسلئے  
 کہ علما کو اسکی تحفیر میں اختلاف ہے اور قطعیت میں اس اجماع کے قیل و قال یہ نگر قرین یزید  
 بیدولت ہے کہ بواسطہ اتحاد اسکے لعن میں توقف کیا گیا ہے جو ایذا حضرت صلعم کو براہ ایذا  
 خلفاء راشدین پہنچتی ہے مثل اس ایذا کے ہے جو کہ طرف سے امامین کے آپ کو پہنچی ہے اللہ اللہ  
 فی اصحابی لا تتخذن و ہم عن رضا من بعدی فمن احبهم فحبی احبهم ومن ابغضهم فبغضی  
 ابغضهم ومن اذا هم فقد اذانی ومن اذا فی فقد اذی الله ومن اذی الله فبئس بشک ان یؤخذ  
 وقال تعالى ان الذین یؤذون الله ورسوله لعنهم الله فی الدنیا و الاخرة  
 سولانا محمد الدین نے عقائد لفظی میں دوبارہ اس فضیلت کے جو کچھ الفاظ سمجھا ہے وہ لفظ  
 سے دور ہے اور جو ترویج کی ہے وہ بے حاصل ہے اسلئے کہ علما کو نزدیک یہ امر مقرر ہے  
 کہ فضیلت باعتبار کثرت ثواب الہی کے اسجگہ مراد ہے نہ وہ افضلیت جو معنی کثرت ثواب فضائل و  
 مناقب کے ہے کہ اسکا اعتبار نزدیک عطا کے نہیں ہے کیونکہ سلف نے صحابہ تھے یا تابعین



فضائل و مناقب کہ حضرت امیر کے نقل کئے ہیں کسی صحابی کے نقل نہیں کئے یہاں تک کہ امام احمد نے فرمایا ہے ما جاء لاحد من الصحابة من الفضائل مثل ما جاء لعلي سہذا امام احمد نے حکم کیا ہے ساتھ افضلیت خلفاء ثلاثہ کے اس سے معلوم ہوا کہ وجہ افضلیت کی اور کچھ ہے سوا ان فضائل و مناقب کے اور اطلاع اس افضلیت پر مشاہدین دولت وحی کو میری ہی کہ طرحہ یا قرینہ اوہوں نے یہ بات معلوم کی تھی اور وہ خود اصحاب پیغمبر تھے تو یہ قول شایع عقائد بنی کا کہ اگر مراد افضلیت سے کثرت ثواب ہے تو واسطے توقف کے ایک جہت ہے ساقط ہے کیونکہ توقف کو اس وقت گنجائش تھی کہ اس افضلیت کو پہلے صاحب شریعت سے صحیحاً یا دلالتاً معلوم کیا جاتا اور جب معلوم کر لیا ہے تو اب کیلئے توقف کرنا چاہیے اور اگر معلوم نہیں کیا ہے تو پہلے حکم افضلیت کا دیتے ہیں اور جو شخص ان سب کو برابر جانے اور ایک کے فضل کو دوسرے پر فضول سمجھے وہ خود بالفضل ہے اور عجب طرح کا فضولی ہے کہ اجماع اہل حق کو فضول جانتا ہے اور وہ جو صاحب فتوحات مکہ نے کہا ہے کہ سبب اونکی ترقی خلافت کا اونکی مدت عمر تک کچھ دلیل مساوات افضلیت پر نہیں ہے اسلئے کہ امر خلافت اور بات ہے اور بحث فضیلت اور بات سوا اگر یہ بات تسلیم ہی کی جائے تو یہ بات اور مثل اسکے اور باتیں شیطیات میں سے ہیں لائق تمسک کے نہیں ہیں اکثر معارف اونکے جو علوم اہل سنت سے جدا پڑے ہیں صواب سے دور ہیں اونکی متابعت نہیں کرتا مگر وہی شخص جب کامل بیار ہے یا مقلد صرف ہے م م جو منازعات و مشاجرات و ریا صحابہ کے گزرے ہیں اونکو محامل نیک پر صرف کرنا چاہیے کہ یہ بات ہوسنی و تقصیب سے دور ہے قصارانی نے باوجود افراط کے حب علی میں کہا ہے وما وقع من الخالفات والمخاربات لم یکن عن نزاع فی خلافة بل عن خطأ فی الاجتهاد حاشیہ غیالی میں کہا ہے فان معاویة و احزابہ بغوا عن طاعة مع اعتل افہم بانہ افضل اهل زمانہ و انہ لا احق بالامامة منه لشبهة ہی ترك القصاص عن قتلة عثمان رضي الله عنه اور حاشیہ کمال میں خود علی مرتضیٰ سے نقل کیا ہے کہ اوہوں نے کہا اخواننا بغوا علينا وليسوا الكفرة ولا فسقة لما اثم من التاويل اور شک نہیں ہے کہ خطائے اجتہاد ہی ملامت سے دور ہے اور طعن و تشنیع سے مرفوع اسلئے مراعات حقوق صحبت خیر بشر صلح کو نصب اعلیٰ رکھ کر جمیع اصحاب کرام کو ساتھ نیکی کے یاد کرنا چاہیے اور حضرت کی دوستی سے

انکا دوستدار ہونا چاہیے من اجبہم فحبہم ومن ابغضہم فببغضہم سے ظاہر ہے کہ جو محبت سیر سے صاحب سے متعلق ہے یہ وہی محبت ہے جسکا تعلق مجھے ہے یہی حال بغض کا ہے کہ جو بغض او نے متعلق ہے یہ وہی بغض ہے جو کہ مجھے تعلق رکھتا ہے بلکہ ساتھ محاربان حضرت اسیر کے کوئی آشنائی نہیں ہے بلکہ جگہ اسکی ہے کہ ہم او نے آزار میں ہوں لکن جو کہ وہ اصحاب حضرت صلح میں اور بلکہ حکم ہے کہ ہم او نے محبت رکھیں اور ان کے بغض و ایذا سے ہم منع کئے گئے ہیں ناچار ہم سب کو دوست رکھتے ہیں بسبب دوستی رسول خدا صلح کے اور ان کے بغض و ایذا سے بھاگتے ہیں کہ یہ بغض و ایذا سبب طرٹ آنحضرت صلح کے ہوتی ہے ہاں اتنی بات ضرور ہے کہ ہم بحق کو بحق اور منطقی کو منطقی کہیں گے حضرت اسیر حق پر تھے اور ان کے مخالف خطا پر اس سے زیادہ کچھ کہنا سنا فضول ہے انھی کلام الجحد و رضی اللہ عنہ و امرا علم

## فصل بیانیہ ج عقیدہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کو

بعد حمد و لغت کے شاہ صاحب نے لکھا ہے کہ میں اللہ کو اور ان ملائکہ و جن و انس کو جو حاضر ہیں گواہ کرتا ہوں کہ میرا عقیدہ تہ دل سے یہ ہے کہ اس جہان کا ایک صانع ہے قدیم جو کہ ہمیشہ تھا اور ہمیشہ رہیگا اور اسکا وجود واجب اور اسکا عدم متعین ہے وہ کبیر متعال ہے متصف ہے ساتھ جمیع صفات کمال کے منزہ ہے سارے صفات نقص و زوال سے وہی خالق ہے ساری مخلوقات کا عالم ہے جمیع معلومات کا قادر ہے سارے ممکنات پر مرید ہے جمیع کائنات کا سمیع بصیر ہے کوئی اور اسکا شبہ نہیں نہ کوئی ضد و تدوئل ۱۲ اس کے وجوب وجود میں کوئی شرکت نہیں رکھتا اور نہ استحقاق عبادت میں اور نہ کوئی خلق و تدبیر میں اور اسکا شریک ہے مستحق عبادت یعنی اقصی غایت تعظیم کا وہی ہے شفا دہلوی و عطار رزق و کشف ضروری کرتا ہے نہ کوئی اور حجب کسی شے کو کہ کہتا ہے تو وہ ہو جاتی ہے لکن نہ اس معنی سے کہ سبب عادی کا یہی ہوتا ہے جس طرح کہا کرتے ہیں کہ طبیب نے بیمار کو شفا دی اور اسیر نے لشکر کو رزق دیا کہ یہ اور کچھ بات ہے اگرچہ لفظ میں اشتباہ ہو کوئی اور اسکا تلخیص یعنی پشت پناہ نہیں ہے وہ اپنے غیر میں محلول نہیں کرتا اور نہ کسی غیر کے ساتھ متحد ہوتا ہے کوئی حادث



اور کسی ذات کے ساتھ قائم نہیں ہے اور نہ اس کی ذات میں کسی طرح کا حدوث ہے حدوث تو تعلق صفات  
 میں ساتھ متعلقات صفات کے ہے یہاں تک کہ افعال ظاہر ہوتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ تعلق ہی حادث  
 نہیں ہے بلکہ حادث متعلق بالفتح ہے اسی جگہ سے ظہور احکام تعلق کا حجب تفاوت متعلقات تفاوت  
 ہو کر تا ہے اور تعالیٰ حدوث و تجدد سے من جمیع الوجہ بری ہے نہ جوہر ہے نہ عرض نہ جسم نہ جنس  
 میں ہے نہ جہت میں نہ اس کی طرف اشارہ ہو سکے لفظ ایجاد و انجاء اور نہ اس پر حرکت و انتقال جم کے  
 اور نہ اس کی ذات و صفت میں تبدل یا جہل یا کذب آسکے وہ تو اس پر عرش کے ہے جس طرح کہ اوپر  
 اپنے نفس کا وصف کیا ہے لیکن یہ ادھر ہونا اس کا عرش کچھ بھی تخیل و جہت نہیں ہے بلکہ نہ اس تعلق  
 و استوار کا کوئی نہیں جانتا مگر اس دور وہ لوگ جو علم میں راسخ ہیں جنکو اللہ نے اپنے پاس سے علم دیا  
 ہم اللہ تعالیٰ دن قیامت کے آنکھوں سے مومنین کو نظر فرمائیگا و طرح پر ایک یہ کہ اوپر ایک کھٹا  
 نام بلند ہو گا جو کہ نری تصدیق عقلی سے زیادہ تر ہے تو گویا یہ آنکھ ہی سے دیکھنا ہو اگر یہ رویت  
 بغیر موازاة و مقابلہ و جہت و لون و شکل ہوگی اسی صورت کے معقولہ و غیر سم قائل میں سو یہ حق  
 سے خطا متفرک کی فقط اتنی بات میں ہے کہ وہ رویت کی تاویل اسی معنی کے ساتھ کرتے ہیں پس بس  
 یا رویت کو اسی معنی میں منحصر سمجھتے ہیں دوسری طرح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بہت سی صورتوں میں  
 متشکل ہو جس طرح کہ حدیث میں آیا ہے اس وقت اہل ایمان اس کو اپنی آنکھوں سے مع شکل و لون و جہت  
 کے دیکھیں گے جس طرح کہ خواب میں واقع ہوتا ہے اور حضرت نے اس کی خبر دی ہے کہ دایت  
 ربی فی احسن صورۃ پس جو کچھ دنیا میں اندر خواب کے دیکھتے ہیں اس کو وہاں عیاں دیکھیں گے  
 ہم انہیں دو وجہ کو سمجھتے اور عقائد کرتے ہیں اور اگر مراد اللہ و رسول کی رویت سے سوال دو  
 وجہ مذکور کے اور کچھ ہو تو ہم ایمان لائے ہیں اگرچہ ہو کہ بعینہ وہ مراد معلوم نہ ہو ہم اللہ نے جو  
 چاہا وہ ہوا اور جو بچا ہا وہ ہوا سارے کفر و معاصی اس کی خلق اور ارادہ سے ہوتے ہیں اس کی  
 رضا سے وہ اپنی ذات و صفات میں کسی شے کا محتاج نہیں ہے اور نہ کوئی اس پر حاکم ہے اور نہ کوئی  
 شے اس پر کسی کے واجب کرنے سے واجب ہوتی ہے ہاں وہ کہی وعدہ کر کے پورا کرتا ہے  
 جس طرح حدیث میں آیا ہے فہو ضامن علی اللہ اس کے سارے افعال متضمن ہیں حکمت پر خستہ  
 انما خلقناکم عبداً اور متضمن ہیں مصلحت کلیہ پر جب کوہی جاتا ہے اس پر لطیف جزئی

خاص یا صلح خاص واجب نہیں اوس سے کوئی قبیح صادر نہیں ہوتا ہے اور نہ وہ اپنے فعل و حکم میں طرف کسی جو ر و ظلم کے منسوب ہو سکتا ہے بلکہ خلق و امر میں رعایت حکمت کی فرماتا ہے یہ بات نہیں ہے کہ وہ کسی شے سے اپنے نفس کو مشکل کرتا ہو یا اسکو کوئی حاجت و غرض لگی ہو کہ یہ ضعف و قبح ہے اور اسکو کوئی حاکم نہیں ہے عقل کو کچھ حکم و دخل حسن و قبح شایر میں نہیں ہے اور نہ اس بات میں کہ فعل کیوں سبب ہے ثواب و عقاب میں بلکہ حسن و قبح اشیا کا اس کی قصا و حکم سے ہے اوسے لوگوں کو مکلف کیا ہے ہر کسی بات کی وجہ صحت کو عقل پالیستی ہے اور نہ اس کی واسطے ثواب و عقاب کے سمجھ جاتی ہے اور بعض امور ایسے ہیں کہ بے بتائے رسول کے دریافت نہیں ہو سکتے ۵۔ اس کی ہر صفت واحد بالذات غیر متناہی بحسب تعلق و متحد ہے یہ متحد و اگر ہے تو تعلق میں بمعنی مذکور ہے ۵

ایجاز فیض پر یغان بزم وحدت ست در پردہ دار دیج کثرت منائی را

۶۔ اسد نقالے کے فرشتے میں علوی مقرب و موکل میں کتابت اعمال و حفظ عباد پر مہالک سے وہ طرف خیرات کئے بلاتے ہیں بنی کو لکھتے خیر کرتے ہیں ہر ایک کے لئے ایک مقام معلوم ہے وہ ہر کی نافرمانی نہیں کرتے بلکہ جو کچھ اسکا حکم ہوتا ہے وہی بجالاتے ہیں ۷۔ شیاطین ہی اس کی مخلوق میں یہ بنی آدم کے لئے لکھتے شر کرتے ہیں ۸۔ قرآن اسد تعالیٰ کا کلام ہے جسکو بطور وحی کے ہمارے نبی علیہ السلام پر بھیجا ہے وہاں کان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا او من وراء حجاب ۱۰۔ میں سہل رسولاً فیوحی باذنہ ما یشاء حقیقت وحی کی یہی ہے ۹۔ اس کے ناموں اور صفاتوں میں الحاد کرنا جائز نہیں ہے بلکہ اطلاق متوقف ہے شرع پر ۱۰۔ معاد جسمانی حق ہے اجساد و مشورہ ہوں گے اور انکے اندر روح پیہر ہی جائے گی وہ بدن ہی بدن ہوں گے جو شرعاً و عرفاً اگرچہ طویل یا قصیر ہوں جس طرح آیا ہے کہ دانت کا فک برابر کوں احد کے ہو گا یا لطف ہوں جس طرح کہ صفت اہل جنت میں آیا ہے یہ ویسی بات ہے جیسے بچا جوان اور بوڑھا ہو جاتا ہے گو ہزار بار اوس میں تبدل اجزاء کا ہو ۱۱۔ مجازات و حساب و ملصراط حق میں جنت و نار ہی حق ہیں یہ دونوں آج کے دن موجود ہیں اور باقی رہینگے لیکن نص میں تصریح ان کے مکان کی نہیں آئی ہے بلکہ جس جگہ اس نے چاہا وہاں میں ہو کچھ احاطہ اس کی خلق و عوالم کا نہیں ہے ۱۲۔ مسلمان



صاحب کبیرہ ہمیشہ دوزخ میں نہ رہیگا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ان تجتنبوا کیا تو انہوں نے منع کیا کہ تم غفلت سے  
سیالکھ غفلت کرنا کبائر سے جائز ہے اتنی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال دنیا و آخرت میں  
وہ طرح پر ہوا کرتے ہیں ایک موافق سنت جاری ہیں الخلق العباد کے دوسرے بر سبیل خرق عادت  
سودھ کرنا کبائر کا اوس شخص سے جو باقوبہ مر گیا ہے بشور خرق عائد کے جائز ہے یہی تطبیق  
کی ہے درمیان لغو ص کے جواب دی نظر میں متعارض نظر آتے ہیں ۱۳ شفاعت حق ہے  
واسطے اسکے جسکے لئے رحمن اذن دیا حضرت کا شفاعت کرنا واسطے اہل کبائر کے اپنی است  
میں سے ثابت ہے آپ پہلے شافع پہلے شفیع ہوں گے اور جس جگہ نفی شفاعت کی آئی ہے مر  
اوس سے وہ شفاعت ہے جو بغیر اذن و رضائے الہی کے ہوگی ۱۴ عذاب قبر کا اور  
تعمیم قبر کی واسطے مومن کے اور سوال سنگر نکیر کا اور سبعوت ہونا رسل کا طرف خلق کے اور  
تکلیف دینا اللہ کا اپنے بندوں کو ساتھ امر و نہی کے زبان رسل پر حق و ثابت ہے ۱۵ اللہ  
کے رسول چند امر میں ممتاز ہیں جو انکے غیر میں بر سبیل اجتماع نہیں ہوتے ہیں وہی امور  
دلیل ہیں انکی نبوت پر جیسے خرق عائد یعنی معجزات ناقضات عادت اور جیسے سلامت فطرت  
اور کمال اخلاق وغیرہ ۱۶ انبیاء کفر سے اور اصرار کرنے سے کبائر و فواحش و تباہی پر معصوم  
ہیں اللہ تعالیٰ عصمت انکی تین طرح پر کرتا ہے ایک یہ کہ انکو سلامت فطرت و کمال عدل  
اخلاق پر پیدا کرتا ہے انکو سہری ہی سے کچھ رغبت معاصی میں نہیں ہوتی ہے بلکہ اوسے  
متنفر رہتے ہیں دوسرے یہ کہ انکو کسبات کی وحی کرتا ہے کہ معاصی پر عقاب کیا جاتا ہے  
اور طاعات پر ثواب دیا جاتا ہے یہ وحی انکو معاصی سے روکتی اور باز رکھتی ہے تیسرے  
یہ کہ اللہ تعالیٰ درمیان انکے اور معاصی کے ساتھ پیدا کرنے کسی لطیف غیبی کے حامل ہو  
جاتا ہے جس طرح کہ صورت یعقوب علیہم السلام کی انگشت بدندان قصہ یوسف علیہ السلام میں  
ظاہر ہوئی تھی ۱۷ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاتم النبیین ہیں انکے بعد کوئی نبی نہ ہوگا  
انکی دعوت سارے انس و جن کو عام ہے وہ اسی خاصہ کی وجہ سے اویسبب دیگر خواص  
کے جو مثل اسکے ہیں افضل انبیاء ہیں ۱۸ کرامات اولیاء کی حق ہے اولیاء وہ مومنین ہیں  
جو عارف ہیں اللہ اور اوسکی صفیوں کے اور اپنے ایمان میں محسن ہیں اللہ تعالیٰ اپنے

بندوں میں سے جسکو چاہتا ہے اکرام کرتا ہے واللہ یختص بحجۃ من یشاء ۱۹ ہم گوئی  
 دیتے ہیں جنت و خیر کی واسطے عشرہ مبشرہ اور فاطمہ و خدیجہ و عائشہ و حسن و حسین رضی اللہ  
 عنہم کے اور سائر صحابہ و اہل بیت کی توقیر کرتے ہیں اور انکی عظیم محل کے اسلام میں معترف ہیں  
 اسطرح اہل بدر و اہل بیۃ الرضوان کے لئے شہادت جنت کی ادا کرتے ہیں ۲۰ ابو بکر امام  
 حق ہیں بعد رسول خدا صلعم کے پہر عمر پہر عثمان پہر علی پہر خلافت تمام ہو گئی اور پادشاہی گزشتہ  
 آئی ابو بکر فضل مردم ہیں بعد حضرت کے ہمارا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ من جمیع الوجوہ افضلیت  
 رکھتے تھے یہاں تک کہ نسب و شجاعت و قوت و علم و امثالہا کو ہی عام و شامل ہو بلکہ بمعنی عظیم نفع سلام  
 ہے دو امیر اور دو وزیر امت حضرت کے یہی ابو بکر و عمر تھے باعتبار سمت بالغہ کے اشاعت حق  
 میں کیونکہ حضرت صلعم و جہین رکھتے تھے ایک بہت سے امدد لغائے سے اخذ کرتے دوسری جہت  
 سے خلق کو دیتے سوان و دون صاحبوں کو بابت اعطاء مخلق اس تالیف مع و تدبیر عرب میں بد  
 طولی تھا اس اعتبار سے انکو اردون پر فضیلت حاصل ہے اور یوں تو سارے صحابہ ہمارے امام و پیشوا  
 ہیں دین میں انکو برا کہنا حرام ہے اور انکی تعظیم واجب ۲۱ ہم کسی کو اہل قبلہ میں سے کافر نہیں کہتے  
 مگر اس امر میں جہین کہ نفی صلعم کا درختار یا عبادت غیر اللہ یا انکار معاد یا انکار ربی و سائر ضروریات  
 دین ہو ۲۲ امر معروف نہی عن المنکر واجب ہے مگر اس شرط سے کہ کسی فتنہ میں نہ ڈالے اور یہ گمان ہو  
 کہ وہ امر وہی مقبول ہوگی ہذا عقیدۃ ادین اللہ تعالیٰ بھا ظاہر و باطناً و الحمد للہ اولاً  
 داخلہ انفقہ حسن العقیدۃ اس اعتقاد کے بعض انفاظ پر کتاب اتقاد میں تنقید کی گئی ہے واللہ اعلم  
**ف** جو کہ واریدہ عقیدہ کا رد شرک و اختیار توحید و سہلہ صفات پر ہے اسلئے اسجگہ بیان  
 حجۃ اہل البائتہ کو ضخیمہ حسن العقیدہ کا کیا گیا لکن بطریق اختصار شناسا صاحب روح سے لکھا ہے کہ عبارت  
 کہتے ہیں انقصی تذلل کو اور یہ انقصی تذلل طرف سے غیر کے یا تو صورت ہو تا ہے جیسے قیام یا سجدہ کرنا  
 یا تہہ ہوتا ہے جیسے کسی فعل سے نیت تعظیم کی ہو سطرح کہ رعیت لوگوں کی یا تلامذہ استاد کی تعظیم کیا کرتے  
 ہیں آن دو صورت کے سوا کوئی تیسری صورت نہیں ہے لہذا کہ لے آدم کو اور اخوان یوسف نے  
 یوسف علیہ السلام کو سجدہ تحیت کیا تھا اور سجدہ اعلیٰ صورت تعظیم کی ہے تو یہ بات واجب پھیری کہ  
 تیسرہ نہی مگر یہ بات اب تک متفق نہیں ہوئی اور جو نبی اپنی قوم میں معبود ہوا دوسرے



ضروری حقیقت شرک کی اونکو سبھائی اور ان دونوں درجوں میں تمیز کیا اور درجہ مقدسہ کو واجب میں حصر فرمایا اگرچہ  
الفاظ متقارب ہوں پہر جو لوگ مریض شرک تھے وہ کسی طرح پر تھے ایک وہ میں جو بالکل اللہ کے جلال کو بھول گئے  
اونہوں نے سوائی شرکار کے کیونہ پوجا اور اپنی ہر حاجت اونہیں کی طرف مرفوع کی اور اللہ پاک کی طرف اصلاً انتہا  
نکجا اگرچہ وہ بنظر ربانی یہ بات جانستے تھے کہ انصاف سلسلہ جو دکا اللہ ہی کی طرف ہے اور کہیں یہ اعتقاد کیا  
کہ سدا پرست ہے لیکن کبھی وہ اپنی کسی بندہ کو خلعت شرف و تادیک بعض امور خاصہ میں دیکھو متصرف کر دیتا ہے  
اور اسکی شفاعت جہنم اپنے بندوں کے قبول فرماتا ہے جس طرح کوئی ملک الملوک اقطار ارض میں اپنی طرف  
سے ایک ایک بادشاہ مقرر کر کے تدبیر ملک کے سوائے امور عظام کے اس کے سپرد کر دیتا ہے اس لئے اسکے زبان  
اونکو بندہ کہنے سے لڑکھڑاتی ہے ناچار اونکو برابر خدا کے ٹھہراتا ہے پہر اس سے بھی عدول کر کے بنا  
اللہ وحی حبیب خدا نام رکھتا ہے اور آپ کو انکا بندہ کہنے لگتا ہے جیسے عبدالمسیح و عبد العزی وغیرہما جمہور  
یہود و نصاریٰ و مشرکین اور بعض غلام منافقین امت اسلام کا اب تک یہی مرض ہے اسلئے ہتیار محسوسہ کو  
کہ مظان اشراک میں کفر ٹھہرایا ہے جیسے سجدہ اضم و فوج اوثان و خلعت باسم اضم و امثال ذلک انصاف  
حقیقت شرک کی یہ ہے کہ انسان بعض مردم معظمین میں آتا رنجیبہ کو جو اس سے صادر ہوتے ہیں یہ  
اعتقاد کری کہ صدور ان آثار کا اسلئے ہوا ہے کہ وہ شخص متصف ساتھ کسی ایک صفت کے صفات کمال  
سے ہے کہ ویسی صفت اسکے جنس میں مہود و نہین ہے بلکہ محض بواجب جل مجدہ ہے غیر میں پائی نہیں جاتی  
مگر یہ کہ اسکو خلعت الوہیت پہنا دی جائے یا غیر اپنی ذات سے فنا ہو کر باقی بذات خدا ہو جائے یا مانند اسکے  
حبس کا اعتقاد یہ معتقدانوں عزافات سے رکھتا ہے سو بخلاہ اون امور کے جبکہ شریعت محمدیہ نے منطقات شرک  
ٹھہرایا ہے ایک یہ ہے کہ وہ لوگ اضم و نجوم کو سجدہ کرتے تھے اللہ نے فرمایا لا تسجدوا للشمس ولا للقم و السجود  
للہ الخ فہم اشراک فی السجدہ کو اشراک فی التدبیر ہی لازم ہے دوسرے یہ کہ وہ اپنی حوائج میں استعانت  
بغیر اللہ کرتے تھے جیسے سفار مریض و غفار فقیر اور اونکی نذر مانستے تھے واسطے برآمد مطلب کے اور اونکے  
ناموں کو پڑھتے تھے بامید برکت اسلئے اللہ نے کہا کہ تم اپنی نماز میں یون کہو یا لک نعبد و یا لک نستعین  
اور فرمایا ولا تدعوا مع اللہ احداً مرد و عا سے اسجگہ استعانت ہے تیسرے یہ کہ وہ بعض شرکار کا نام بات  
اللہ و انبار اللہ رکھتے تھے اس سے اونکو سخت نہی کی گئی چوتھے یہ کہ اونہوں نے اپنے مولویوں اور درویشوں  
کو اللہ کے سوا ارباب ٹھہرایا تھا یعنی وہ اس بات کے معتقد تھے کہ جبکہ وہ حلال حرام کر دین وہی نفس الامین

حلال و حرام ہے کما قال تمائے احتذوا احبارہم و رہبانہم اربابا من دون اللہ پانچویں یہ کہ وہ بیچ سے ضمام و  
 نجوم کا تقرب حاصل کرتے تھے کبھی وقت بیچ کے اونکا نام بیکارتے اور کبھی انصاب مخصوصہ پر بیچ کرتے سوس  
 بات سے منع کئے گئے چھٹے یہ کہ وہ سواب و جازر چھوڑتے تاکہ تقرب شرکار کا ہاتھ آئی اللہ نے فرمایا  
 ما جعل اللہ من بحیۃ ولا سائبۃ ساقون یہ کہ حق میں کچھ لوگوں کے اونکا یہ اعتقاد تھا کہ لاؤنگ  
 نام مبارک و معظم میں اور اونکے نام کی جوڑی قسم کہا نام مستوجب حرمان ہے مال و اہل میں اور اسیلے و ستر  
 کو اونکے قسم دلاتے سوال باتوں سے منع کئے گئے اور حضرت نے فرمایا من حلف بغیر اللہ فقد اشرک  
 بعض محدثین نے کہا ہے کہ یہ حدیث بمعنی تغلیط و تہدید ہے لیکن میں اسکا قائل نہیں ہوں میرے نزدیک  
 مراد اس سے میں منعقدہ و میں غموس باسم غیر اللہ باعتبار مذکور ہے آٹھویں حج کرتے تھے واسطے غیر  
 اللہ کے مواضع مبرکہ جو محض بشر کا رہتے وہاں جا کر واسطے تقرب کے اور ترے شرع نے اس سے منع  
 کیا اور حضرت نے فرمایا لا تشدوا لجال لا الی ثلثۃ مساجد یون یہ کہ اپنی اولاد کا نام عبدالغری عبد شمس  
 و نحو ہا رکھتے تھے حدیث میں آیا ہے کہ حوائی نے اپنے ولد کا نام عبدالحارث رکھا تھا یہ وحی شیطان تھی  
 فہذہ اشباح و قوالب للشرك غی الشارح عنہا لکھا قوالیلہ واللہ اعلم و حسب طرح اللہ پر ایمان  
 لانا واجب ہے اس طرح اللہ کی صفات پر ایمان لانا فرض ہے اسباب کا معتقد ہو کہ اللہ ساتھ صفات علیا  
 کے متصف ہے اس سے ایک دروازہ درمیان بندہ اور خدا کے کھل جاتا ہے اور اللہ کے مجرکہ باری کا  
 انکشاف ہوتا ہے سارے مل سماویہ کا قاطبہ بیان صفات پر اور عبارات کے استعمال میں لانی  
 پر حسب طرح کہ وہ وارد ہیں اور اس بات پر کہ او نہیں استعمال سے زیادہ کچھ بحث نکرین اجماع ہے قرآن  
 شہود لہا بالخیر اسی پر گزرے ہیں پہر ایک گروہ سلیمین نے اونسے بحث کی اور تحقیق معافی میں بغیر کسی  
 اور برہان قاطع کے لگ گئے حضرت نے کہا ہے تم خلق میں فکر کرو نہ خالق میں اور اس آیت میں  
 وان الی ربک المنقہ فرمایا لا فکرۃ فی الرب سوا اللہ کی صفتیں مخلوقات محدثات نہیں ہیں اور فکر کرنا  
 او نہیں اسبقد رہے کہ حق ساتھ ان صفات کے کس طرح متصف ہوا ہے یہی گویا فکر ہے خالق میں ترمذی نے  
 حدیث میں اللہ ملا میں کہا ہے قل لا ائمة نئی من کما جاء من غیدان یفسر و یقول ہم ہکذا قال غیر احد  
 من الائمة منهم سفیان الثوری و مالک بن انس و ابن عیینۃ و ابن المبارک انہ تروی  
 ہذہ الاشیاء و یقوال کیف اور دوسری جگہ میں کہا ہے ان اجراء ہذہ الصفا



کہا ہی نہیں بتشبیبہ وانما التشبیه ان یقال سمع کسمع وبصر کبصر اور حافظ ابن  
 حجر عسقلانی کہتے ہیں لم یقل عن النبی صلعم ولا من احد من الصحابة من طریق صحیحہ النصیحہ جو جواب  
 تاویل میں من ذلک یعنی المتشابهات ولا المنع من ذکر ومن الحال ان یا مہدی نبیہ بتبلیغ ما نزل  
 الیہ من ربہ ونزل علیہ الیوم اہمکت لکم دینکم ثم یتزک هذا الباب فلا یمیزا یجوز نسبتہ الیہ تعالیٰ  
 صلا یجوز مع حثہ علی التبلیغ عنہ بقولہ لیبلیغ الشاہد لغائب حتی نقلوا اقوالہ وافعالہ واحوالہ  
 فعل یجوز فذل علی انہم اتفقوا علی الایمان بہ علی الوجه الذی اراد اللہ تعالیٰ منها وواجب تفریقہ عن مشاہد المخلوقات  
 بقولہ لیس کمثلہ شیء فمن وجہ خلاف ذلک بعدہم فقد خالف سبیلہم انھیں میں کہتا ہوں کہ در بیان سمع و بصر و  
 قدرت و شجاک و کلام و استوار کے کچھ فرق نہیں ہے کیونکہ مفہوم ان سب کا نزدیک اہل لسانی غیر لائق جناب قدس کے ہے  
 کیا شجاک میں کچھ استعمال ہے مگر اسی جہت سے کہ وہ مستعدی وہاں ہے اس طرح کلام میں یا بطش و نزول میں کوئی تھلا  
 ہے مگر اسی جہت سے کہ یہ دونوں خواہاں دست پائیں یہی حال سمع و بصر کا ہے کہ مستعدی اذن و عین میں وہ  
 علم پر کہا ہے واستطال هؤلاء الخاضعون علی معشر اهل الحبث وسموہم مجسمۃ ومشبہۃ وقاواہم المستمر  
 بالبلکف وقد وضع علی وضواینا ان استطالتم ہذہ لیست بشیء وانہم معظون فی مقالہم رواۃ ودرایتہ  
 وخاطبت فی معظم ائمۃ الحدیث ایمان لانا قدر پر اعظم النوع برسی ہے اس طرح اس بات پر کہ عبادت حق ہے اور  
 کاندون پر اس لئے کہ منعم حقیقی وہی ہے اور وہی اپنے ارادہ سے اور کو جو اولیٰ اور یہ عبادت بندوں سے  
 مطلوب ہے جس طرح کہ سائر اہل حقوق اپنی حقوق کا مطالبہ کیا کرتے ہیں فبنیاء وشرائع کی تعظیم شعار خدا پر ہے  
 اس سے اللہ کا تقرب حاصل ہوتا ہے قال تعالیٰ ومن یعظم شعائر اللہ فانہ من تقوی القلق انتہی میں کہتا ہوں تعظیم  
 شعائر وشرائع الہیہ کے اسی جگہ پائی جاتی ہے جہاں کہ شریعت وشریعہ میں کوئی نیا دینی نقصان طرف سے کسی  
 انسان کے ظاہر نہیں ہوتا ہے اور جیسا کہ اہل بدعت نے اپنی متحنات کو ساتھ شرع کے ملا دیا ہے وہاں یہ  
 تعظیم بالکل مفقود ہے الیوم اہمکت لکم دینکم واقمت علیکم نعمتہ ورضیت لکم الاسلام خیرا یہ آیت شریف باد  
 بندہ پکاری ہے کہ دین کامل اور نعمت دین تمام اور اسلام مرضی خالق انام ہے اس میں اب کچھ کم و بیشی نہیں ہو سکتی  
 ہے اب جس کیسی آراء رجال یا قیل وقال اہل ہوا کو دین مرضی ٹھرایا وہ مخالف ہے اس آیت کا اس لئے کچھ قدر اس پشت  
 کی اور کچھ وقت اللہ کے شعائر کی تسبیحی دسنے تو گویا اپنی ہوائی نفس کو اپنا معبود بنایا اور مشرک یا مبدع ہو گیا  
 افراہیت من اتخذ اہلہ ہوا یہ آیت روتقلید پر ہی ایک حجت بالغہ ہے واللہ اعلم -

## فصل بنائیں عقیدہ حضرت خشتی رائیڈنی تہی کی مطابق کتاب سی مامنیہ

اللہ تعالیٰ اپنی ذات پاک سے موجود ہے اور ساری چیزیں اسکی ایجاد سے موجود ہیں اور اپنی وجود و بقا اسکے محتاج ہیں اور وہ کسی چیز کا محتاج نہیں ہر ذات و صفات و افعال سب میں یگانہ ہی کیونکہ کسی امر میں اسکی ساتھ شرکت نہیں ہے نہ ہستی و زندگی اسکی بھجنس وجود و حیات اشیاء سے نہ علم اسکا مشابہ علم خلق نہ سمع و بصر و ارادہ و قدرت و کلام اسکا ساتھ ان اشیاء مخلوقات کے مجانس مشارک ہی سو امر مشارکت نام کے کوئی جنت مشارکت نہ ہوگی اسکی ہستی اسکے صفات و افعال اسکی ذات کی طرح بیچون بیچگون ہیں مثلاً علم اسکا ایک ایسی صفت قدیم اور انکشاف بسیط ہے کہ ساری معلومات از طریقہ احوال متناسب و متضاد کلیہ و جزئیہ اور اوقات مخصوصہ ہر ایک شے کی جانتا ہے و سہ معلوم ہے کہ زید فلان وقت میں زندہ ہے اور فلان وقت میں مردہ و لکھا اسطرح کلام اسکا ایک کلام بسیط ہے جسکی تفصیل تکلم منزلیہ میں خلق و نگین ایک ایسی صفت ہے جو شخص ہے ساتھ اسکے ممکن کی کیا ہستی ہے کہ وہ ممکن کو پیدا کر سکے ساری ممکنات جو ہر ہول یا عرض یا افعال اختیار یہ عبادت و سبب و سبب اسنے ان اسباب و وسائل کو اپنا رد و پوش کیا ہے بلکہ ثبوت پر اپنے فعل کے دلیل بڑایا ہی چنانچہ عقلاً حرکت جمادات سے سرخ محرک کا پالیتے ہیں اور جانتے ہیں کہ یہ حرکت لائق حال اس جماد کی نہیں ہی اسکا فاعل کوئی اور ہی ہے اسطرح وہ عقل و عقلی بصیرت سرمہ شریعت سے کھلتی ہے یہ بات جانتے ہیں کہ ایک ممکن دوسرے ممکن کو کو کوئی فعل ہو منجملہ افعال کے یا کوئی عرض منجملہ اعراض کی پیدا نہیں کر سکتا ہے ان اتنا فرق افعال اختیار یہ و حرکت جمادات میں ثابت ہے اور ایمان لانا ساتھ اسکے واجب کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو ایک صورت قدرت و ارادہ کے دی ہے اور عادت اللہ کی یوں ہی جاری ہے کہ جب کوئی بندہ مقصد کسی فعل کا کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس فعل کو پیدا کر دیتا ہے اور جو دین لاتا ہے اسی صورت ارادہ کی بنیاد پر بندہ کو کاسب کہتے ہیں اور اوپر مدح و ذم و ثواب و عذاب مترتب ہوتا ہے الٹا کر نافرقت کا درمیان حرکت جماد و حرکت حیوان سے کفر ہے اور نیز خلاف شرع اور خلاف بدعت عقل ہے غیر اللہ کو خالق کسی چیز کا ماننا یہی کفر ہے ایسے حضرت صلح فی قدر یہ کو مجوس اس امت کا فرمایا ہے اللہ تعالیٰ کسی چیز میں حلول نہیں کرتا ہے اور نہ کوئی چیز اسکے اندر حلول کرے وہ ساگر اشیاء کا محیط ہے ساتھ احاطہ ذاتی کی اور قرب و محبت رکھتا ہے ساتھ اشیاء کی لیکن نہ ایسا احاطہ و قرب کہ ہمارے



فہم قاصر کے لائق حال ہو کہ یہ لائق اور سکے جناب اقدس کے نہیں ہے اور جو کچھ کشف و شہود سے معلوم کریں  
 اس سے بھی منہ پر عیب پر ایمان لائے اور جو کچھ مکشوف و مشہود ہو وہ سب شبہ و مثال ہے اس کی نیچے لائے  
 نفی کی رہی حضرات اور بزرگان دین نے اس طرح فرمایا ہے کہ ایمان لانا چاہیے کہ حقائق کے محیط جملہ اعتبار ہے  
 اور قریب ہے ہم نہیں جانتے کہ معنی احاطہ و قرب و معیت کے کیا ہیں اس طرح اس کا مستوی ہونا عرش پر اور  
 سمنا دلیں مومن کے اور اور ترنا آخر شب کو آسمان پائین پر کہ احادیث و خصوص میں آیا ہے اس طرح ہات منہ  
 جسکے ساتھ نصوص ناطق ہیں سب پر ایمان لانا چاہیے اور معنی ظاہر پر ادھو حمل کرے اور ادنیٰ تاویل میں نہ  
 پڑے بلکہ تاویل کو حوالہ علم الہی کرے تاکہ غیر حق کو حق بخان لڑا اللہ تعالیٰ کی صفات و افعال میں سولے چل و حیرت  
 کے بشر کو کچھ حصہ نہیں ہی ملے لہذا کہ کو بھی کچھ نصیب نہیں نصوص کا انکار کرنا کفر ہے اور تاویل ادنیٰ جہل مرکب  
 و بریئان بارگاہ است و غیر ازین پی نبرد ہذا کہ ہست یا اللہ کے قرب و معیت کی ایک اور نوع بھی ہے  
 کہ اس کے ساتھ نوع اول کے سولے مشارکت اسی کے کچھ شرکت نہیں و خواص عباد کو نصیب ہے جیسے ملائکہ  
 انبیاء و اولیاء عامہ مومنین بھی اس طرح کے قرب سے بے بہرہ نہیں ہیں اس قرب کے درجات بے انتہا ہیں کسی  
 حد پر نہیں ٹہرتے حضرت مولوی فرماتے ہیں **۱** اسی برادر بے نہایت درگبی ست پھر چہ بروی می رسی  
 بروی ہیست پھر جو نیر و شر وجود میں آتا ہے اور بندہ جس کفر و ایمان طاعت و عصیان کا مرتکب ہوتا ہے وہ سب  
 اللہ کی ارادہ سے ہے لیکن حق تعالیٰ کفر و معصیت سے خوشنود نہیں ہے اور سپر عذاب مقرر فرمایا ہے طاعت ایمان  
 سے راضی ہے اور سپر وعدہ ثواب کا کیا ہے ارادہ اور چیز ہے اور رضا اور چیز **۲** اگر انبیاء علیہم السلام مبعوث  
 نہ ہوتی کوئی شخص راہ ہدایت کی نہ پاتا اور علوم حقہ تک نہ پہنچتا سب بنی برحق ہیں پہلے پیغمبر آدم علیہ السلام ہیں اور  
 سب پیغمبروں سے افضل محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں آپ کا معراج اور رات کو مکہ سے مسجد اقصیٰ تک دو ماں سے آسمان فتم  
 و سدرۃ المنتہی تک حق ہی آسمانی کتابیں جو انبیاء پر اور ترین توریت و انجیل و زبور و قرآن مجید اور صحیفہ مکی و مدینہ  
 وغیرہ سب حق ہیں سب انبیاء و سب کتابوں پر ایمان لانا چاہیے لیکن اس ایمان لائیں گنتی پیغمبروں کی  
 اور گنتی کتابوں کی ملحوظ نہ کہے کہ انکی گنتی کسی دلیل قطعی سے ثابت نہیں ہے سب بنی مغاڑ و کبار سے معصوم ہیں  
 جو بات حضرت صلیم سے بدلیل قطعی ثابت ہو چکی ہے اس سب پر ایمان لانا چاہیے اور اسکی بھی تصدیق کرے  
 کہ فرشتے اللہ کے بندے ہیں گناہوں سے معصوم ہیں مردی و زنی سے پاک ہیں کہانے پینے کے محتاج نہیں ہیں  
 وحی کو پہنچاتے ہیں عرش کو اٹھاتے ہیں جس کام پر مقرر ہیں اور سپر قائم ہیں انبیاء و ملائکہ باوجودیکہ اشراف

مخلوقات اور مقربین درگاہ میں لیکن مثل مخلوقات کے کچھ علم و قدرت نہیں رکھتی ہیں مگر اوتنا علم جو اللہ نے اداں کو دیا ہے یا اپنی قدرت جو خدا نے اداں کو بخشی ہے یہ بھی اللہ کی ذات بصفات پر دیا ہی ایمان کہتے ہیں جیسا کہ سارے مسلمان رکھتے ہیں اور دریافت کنندہ میں بجز و مقصور کے معترف ہیں اور اداں حق بندگی میں ساتھ شکر و توفیق الہی کے ناطق ہیں اللہ کے خاص بندوں کو اللہ کی صفات و اہی میں شریک رکھنا یا انکو عبادت میں شریک کرنا کفر ہے جس طرح اور کفار بربسا نکھار انبیاء کے کافر ہو گئے سبط لہذا رے نے عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا اور مشرکین عرب نے ملائکہ کو خدا کی اولاد کہا اور انکے لئے علم غیب تسلیم کیا کافر ہو گئے انبیاء و ملائکہ کو صفات الہی میں شریک نہ کرنا چاہئے اور غیر انبیاء کو صفات انبیاء میں شریک بنانا بچا ہے عصمت سوار انبیاء و ملائکہ کے کسی دوسرے کے لئے اھی ب اہمیت سے ثابت کرے اور متابعت کو انبیاء پر مقصور رکھے حضرت نے جس بات کی خبر دی ہے اور سپر ایمان لائے اور جو کچھ فرمایا ہے اور سپر عمل کرے اور جس سے منع کیا ہے اوس سے باز رہے اور جس کسی کا قول و فعل با ان ابر قول و فعل پیغمبر سے مخالفت رکھتا ہو اور سکورو کرے حضرت نے خبر دی ہے کہ سوال و تنکر و تنکر کا قبر میں حق ہے اور عذاب قبر کا خاص واسطے کافروں کے اور واسطے بعض گناہگاروں کے حق ہے اور اٹھنا بعد موت کے دن قیامت کو حق ہے اور نفع و ضرر کا واسطے مارنے اور جلانے کے حق ہے اور پٹھنا آسمانوں کا اور بکھڑنا سماروں کا اور اڑنا پہاڑوں کا اور ویران ہونا زمین کا نفع الہی سے اور نکلنا مردوں کا قبر سے اور پیدا ہونا جن جن کا پہرے سے نفع ثانیہ سے حق ہے حساب قیامت کے دن کا اور تولنا اعمال کا ترازو میں اور گواہی دینا اعضا کا اور پار ہونا پل صراط سے جو دوزخ کی لپٹ پر ہوگا اور تلوار سے زیادہ تیز اور بال سے زیادہ باریک حق ہے کوئی بجلی کی طرح کوئی ہوا کی طرح کوئی اسپ تیز رو کی طرح کوئی آہستہ گزر کر لگا کوئی دوزخ میں گرے گا انبیاء و اولیاء کا شفاعت کرنا حق ہے حوض کوثر حق ہے اوسکا پانی دودھ سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ میٹھا ہے اوس حوض پر کوزے ہو گئے جیسے ستارے جو کوئی اوسکا پانی پئے گا وہ پیر کہی پیسا ہوگا

**ف** اللہ تعالیٰ چاہے تو گناہ کبیرہ کو بے توبہ کے بخش دے اور چاہے تو صغیرہ پر عذاب کرے جو شخص اخلاص سے توبہ کرتا ہے اوسکا گناہ البتہ موافق وعدہ الہی کے بخش دیا جاتا ہے کافر ہمیشہ دوزخ میں مبتلا رہیں گے مسلمان گناہگار اگر دوزخ میں جائینگے تو انجام کو خواہ جلد خواہ دیر میں البتہ دوزخ سے باہر نکلیں گے اور بہشت میں داخل ہو گئے پہر ہمیشہ بہشت میں رہیں گے مسلمان گناہ کبیرہ کرنے سے کافر نہیں ہوتا ہے اور نہ ایمان سے خارج **ف** انواع عذاب دوزخ جسکی خبر پیغمبر صلعم نے دی ہے جیسے سانپ



پچھو زنجیر طوق آگ گرم پانی زقوم غنیلین یعنی تھوڑا اور دھوون اور جو قرآن میں منطوق ہے اور انواع  
 لیم جنت جیسے طرح طرح کے کہانے پیٹے جو قصور وغیرہ ہیں یہ سب حق ہیں بڑی عمدہ نعمت بہشت کی خدا کا  
 دیدار ہے مسلمان اللہ پاک کو بہشت میں بے پردہ دیکھیں گے بے جہت و بے کیف و ہستیاں و ایمان بجا رہیں گے  
 تصدیق دل سے بجا رہے گرویدہ ہونے کے اور ہمراہ تصدیق زبانی کے لیکن زبان کی تصدیق وقت ضرورت کے  
 ساقط ہو جاتی ہے **ف** حضرت کے اصحاب سب کے سب عادل تھے اگر کسی سے احیا ناکو فی مصیبت ہو گئی تھی  
 تو وہ نائب و معذور ہو گئی متواترات لصوص قرآن و حدیث مدح صحابہ سے لبریز ہیں خود قرآن ہی  
 میں یہ بات آئی ہے کہ وہ باہم محبت و رحمت رکھتے تھے اور کافرون پر سخت و درشت تھے جو کوئی صحابہ  
 کو آپکا دشمن اور بے الفت باہم جانے وہ قرآن کا منکر ہے اور جو کوئی ان کے ساتھ دشمنی و غصہ رکھے تو  
 قرآن میں اس پر اطلاق کفر کا آیا ہے یہ لوگ وحی کے اوٹھانیا لے اور قرآن کی روایت کرنے والے ہیں  
 منکر صحابہ کو ایمان رکھنا قرآن وغیرہ ایما نیات و متواترات پر ممکن نہیں ہی صحابہ کے اجماع و لصوص سے ثابت  
 ہے کہ ابوبکر افضل صحاب ہیں پھر عمر ساری صحابہ نے ابوبکر کو افضل جان کر بیعت کی پہلا اشارہ ابوبکر سے  
 خلافت عمر پر بعد ابوبکر کے سبب افضل عمر کے اجماع کیا اور بعد عمر کے تین دن تک صحابہ نے مشورہ کر کے عثمان  
 رضی اللہ عنہ کو افضل جان کر انکی خلافت پر اجماع کیا پھر اسنے بیعت کی بعد عثمان کے سارے اصحاب ہمارے  
 والضا جو مدینہ میں تھے انہوں نے علی مرتضیٰ سے بیعت کی جس شخص نے علی مرتضیٰ سے منازعت کی وہ  
 محطی ہے لیکن سورنن ساتھ صحاب کے نکرنا چاہیے اور انکی مشاجرات کو محل نیک پر اتارنا چاہیے اور  
 ہر ایک صحابی کے ساتھ محبت و اعتقاد رکھنا چاہیے یہ ہیں عقائد اہل حق کے انتہے اکثر شبانی و معانی اس  
 عقیدہ کے حضرت قاضی صاحب رح نے مکتوب ۲۶۶ حضرت مجدد الف ثانی رح سے اخذ کئے ہیں چنانچہ  
 مراجعت سے طرف اصل کتاب کے واضح ہوتا ہے والہ اعلم

## فصل پانچویں در ضرر یہ اسلام کو جو بسالہ نجاستیہ شیخ محمد خزائن عباسی الہ آبادیہ المکیہ کو

پہلی بات جو طالب نبات کو لازم ہے تصحیح عقائد کے ہے مطابق کتاب و سنت کے بدو نہ چکے کے طرف کیسے  
 قول کے اور یہ بات اس زمانہ میں بہت دشوار ہے اسلئے کہ عقول و اہم اہل عالم ضلالت علوم فاسفہ و آراء

اہل کلام میں اس قدر شک و شبہ کہ کوئی شخص طرف کتاب و سنت کے سر نہیں اٹھاتا بلکہ قرآن و حدیث کو کام سے معزول جانتا ہے اور جو شخص مطابق کتاب و سنت کے بات کرتا ہے اس کو سنت سے بیکانہ گنا سے والی اللہ المشتکے خدائی اللہ المشتکی لیکن جبکہ کتاب و سنت سے موافقت حاصل ہو جائے تو پھر کچھ قول کی مخالفت سے کچھ ہٹ کرے کا ثامن کان ۵ اذ اذنیعت عفی کرام عشیق ۶ ۶ فلا زال غضبان علیہا مہا تکلیف ایمان کی مفہوم و منطوق کتاب و سنت پر ہے اور ون کی راہ کے پیروی کرنا منظور نہیں ہے **ف** اعتقاد و سلف صالح یعنی صحابہ و تابعین وائمہ مجتہدین اور ان کی تلامذہ کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات سے ویسا ہی ہے جیسا کہ اس نے قرآن شریف میں اپنا وصف کیا ہے جس چیز کے ساتھ اس نے اپنی ذات کو متصف کیا ہے اس کے ساتھ اس کو متصف جانے اور جس چیز سے اپنی ذات کو مقدس و منزہ فرمایا ہے اس سے اللہ کو منزہ و مقدس رکھے اثبات و نفی میں قرآن کی پیروی کرنا چاہیے ثابت کو ثابت منفی کو منفی جانے وہ ایک ہی اصل سے ابتداء تک موجود ہے جمیع صفات کمال کے ساتھ متصف ہے نہ کہا تا ہے نہ پیتا ہے نہ جتنا ہے نہ جتنا گیا ہے کوئی اس کا ہمسر نہیں ہے حکیم ہے جو کچھ کرتا ہے حکمت سے کرتا ہے اور جو چاہے سو کرے اس کے سارے کمالات بالفعل ہیں وہ قدیم ازلی ابدی ہے اس کے لئے صفات قدیمہ قائم بالذات ثابت ہیں جیسے حیات و علم و قدرت و سمیع و بصیر و ارادہ و تحوّل و کلام **ف** یہ سمیع و بصیر و صفت تغایر علم کے ہیں چنانچہ قبیح قرآن کریم کا اسی پر گواہی دیتا ہے کیونکہ علم کو ذکر معلومات میں وارد کیا ہے اور سمیع کو بیان مسموعات میں ذکر کیا ہے اور بصیر کو بیان مبہرات میں بیان فرمایا ہے سمیع و بصیر کو طرف علیم مسموعات و علیم مبہرات کے راجع کرنے میں تحریف قرآن و حدیث کے لازم آتی ہے اور جس کسی سے سمیع و بصیر منفی ہوگی اس کو سمیع و بصیر نہ کہیں گے اور قباحت اس قول کی کچھ پوشیدہ نہیں ہے **ف** یہ جو کہتے ہیں کہ اللہ کا کلام حرف و صوت نہیں رکھتا ہے سو یہ بھی خلاف کتاب و سنت کے ہے اور عقل میں بھی نہیں آتا کہ اس کا کلام حرف و صوت نہ کہتا ہو جو بطرح کہ کسی انسان کو سارے اعضا مفقود ہوں بلکہ قرآن اللہ کا کلام ہے مخلوق نہیں ہے اس کی طرف سے آغاز ہوا اس کے طرف عود کر لگا لفظ و معنی اس کے سب خدا کی طرف سے ہیں جبرئیل علیہ السلام فقط ناقلاً ہیں اور محمد مصطفیٰ صلعم کا کام سوائے نقل و بلاغ کے اور کچھ نہیں ہے جس کسی کی زبان پر اس کلام تقدس نظام سے کچھ گزرا وہ اللہ ہی کا کلام تھا جس کے ساتھ اس نے تکلم کیا اور جبرئیل نے سچ سچ



سفر اوتارا اور یقیناً وہ حضرت پر اور تاج کوئی یہ بات کہو کہ وہ کلام کسی فرشتہ یا بشر کا ہے اسکا مسکن سقر ہے  
اس کے تکلم کا طریقہ اسہی جانے کوئی اور کیا جانے کیفیت اسکی حوالہ عالم خدا ہے تعالیٰ اللہ ان کیوں <sup>شعبہ</sup>  
بخلوقانہ فرشتہ صفت و صفات یہ گمان کہ طریق تکلم کا جسطرح کہ حیوانات میں معروف ہے اوسمیں منحصر  
ہی نہیں گمان ہے اسی گمان نے ایک جمع کثیر کو درطہ ہائل تاویل میں ڈال کر ساحل نجات سے دور لجا کر غرق  
گرداب اضطراب کر دیا ہے وہ ساحل نجات یہ تھا کہ جو کچھ کتاب و سنت میں آیا ہو اوسپر ایمان لانا واجب تھا  
تبیح و تکلم کرنا سنگ و سنگریزہ و درخت کا کہ بخلہ معجزات آنحضرت صلی علیہ وسلم کے ہیں غیر طریق معہود تکلم پر تہا پس  
اگر اللہ تعالیٰ کہ ہر چیز پر قادر ہے بدون طریق عادی کے تکلم فرمائی تو آمین کیا محال لازم آتا ہے یہ کلام فی  
جو کہ کتب اشعار میں مذکور ہے کتاب و سنت سے اسکا راسخ تک ہی استہمام نہیں ہوتا اور تمیز اسکا صفت  
علم سے بجز اعتبار متبرک کے ہو نہیں سکتا **ف** اللہ تعالیٰ بالائے عرش فوق سموات ہے عرش و ماوراء العرش  
سب اس کے ہاتھ میں مانند ایک دانہ رائی کے ہاتھ میں ایک شخص کے ہے علم اسکا محیط کائنات علوی و سفلی ہے  
ماکان و ناکون سب اس کے احاطہ میں ہے چنانچہ خود فرمایا ہے کتاب حکم میں الرحمن علی العرش استوی اور کہا ہے  
احاط بکل شیء علما یہ صفت استوار کی قرآن شریف میں سات جگہ آئی ہے اہل یہ ہے کہ جو چیز جسطرح  
وارد ہے اور قرآن میں آئی ہے اسکو ہی سطر حیر اعتقاد کرنا چاہئے اور اسکی تاویل نہ کرنا چاہئے اور اسکو اسکی  
صورت سے پہرنا نہ چاہئے جیسے یہ آیت الیہ یصعد الکلم الطیب و قوله سرافع الی و قوله بل رفعة اللہ الیہ  
و قوله تعرج الملائکۃ والروح الیہ و قوله یابن لامر من السماء الی الارض و قوله یجاءونہم  
من فیہم و قوله فانزل ال کتاب من اللہ العزیز الحکیم و قوله امنتم من فی السماء اور قول اللہ کا جبر عون  
سے بجاوب موسیٰ علیہ السلام کہ میرا اللہ آسمان پر ہے بطور تعرض نقل کیا ہے کہ یا ہا امان ابنی صرحاً لعلی  
ابلیغ الاسباب اسباب السموات فاطلع الی الہ موسیٰ و انزل ظنہ کا ذبا قرآن شریف میں اولہ علو علی  
اعلیٰ کے اس سے زیادہ تر ہی ملتی ہیں اور یہ اولہ نص میں یا ظاہر اس امر پر کہ اللہ تعالیٰ فوق خلق و فوق عرش  
اور اپنے مخلوقات سے بائن اور جدا ہے ساتھ اوس معنی و مراد کے جو کہ لائق اس کے جناب قدس کی ہے  
اور تاویل کرنا انکا اخراج ہے نص یا ظاہر کا اس کے معنی سے و ذلک لایحیو قطعاً الا عند المعاد ضعیف  
و دونہ خطر القناد اور یہ قول اللہ تعالیٰ کا لیس کثرت شیء کچھ منافی اسکو نہیں ہے اسلئے کہ ماثلت  
یا تو ساتھ جمیع وجہ کے مراد ہے جسطرح کہ اہل سنت کہتے ہیں یا اخض او صاف میں جسطرح کہ ستر لہ کا

قول ہے تو یہ دونوں صورتیں مائت کی اس جگہ مفقود ہیں اور اس سے کچھ تغیر باری تعالیٰ کا ایک حال سے  
 دوسرے حال پر کہ امارات حدوث ہی لازم نہیں آتا اس لئے کہ بطرح اُسکو ایجاد عالم اور تمیہ بالموجود سے کچھ تغیر  
 نہوا سی طرح خلق عرش اور اس وصف سے کہ وہ اُس عرش پر مستوی ہے کچھ تغیر نہیں ہوا یہی حکم احادیث  
 شریفہ نبویہ کا ہے کہ جو کچھ آمین آیا ہے اُس سب پر ایمان لانا چاہئے اور صرف و تاویل عقول ضعیفہ کو ایک  
 حلقہ بیرون در شمار کرنا چاہئے بخلاف اس باب کے جو کہ ثابت ہوا ہے حدیث بخاری و مسلم ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ  
 یحییٰ اوس لوکلے جبر یہ لکھا گیا ہے سبقت رحمۃ علی غصہ ہی فھو عندہ فوق العرش دوسری روایت  
 میں لفظ موضوع آیا ہے تیسری روایت میں مکتوبہ عندہ آیا ہے دوسری حدیث بخاری کی انس سے قصہ  
 معراج میں یون ہے دنی الجبار رب العزلة وتدللی اسی قصہ میں یہ بھی ہے قال لموسیٰ ارجع الی ربک  
 یہ بھی اسی قصہ میں ہے کہ فعلا بآلہ الی الجبار تبارک وتعالیٰ فقال وهو مکانہ تیسری حدیث مسلم میں آیا  
 ہے کہ جابر یہ سے پوچھا ان الله فقالت فی السماء قال انہا مومنة چوتھی حدیث ابو سعید میں نزدیک تین  
 کے یہ ہے انا امین من فی السماء پانچویں حدیث زینب بنت جحش میں نزدیک بخاری کے آیا ہے زوجہ  
 الله من فوق سبع سموات چوتھی حدیث ابو داؤد کے یون ہے ربنا الذی فی السماء تقدس اسمک سائون  
 حدیث ترمذی کی ابن عمر سے یہ ہے ارحموا من فی الارض یدرحمکم من فی السماء اسکو ترمذی نے  
 حسن صحیح کہا ہے انہوین حدیث انس کی ہے منذ شافعی میں بابت فضائل جمعہ کے وهو الیوم الذی استوی  
 فیہ ربک تبارک وتعالیٰ علی العرش نویں حدیث جابر کی ہے نزدیک ابن ماجہ کے فاذا الرب قد اشرق  
 علیہم من فوقہم دسویں حدیث انس کی ہے نزدیک بخاری کے در باب شفاعت فادخل علی ربی  
 وهو علی عرشہ اور بعض الفاظ بخاری میں یون آیا ہے فاستاذن ربی فی داسر لا گیا یون حدیث  
 نزول رب تعالیٰ کی ہر طرف آسمان دنیا کے ہر رات کو غرض کہ اسباب میں بہت حدیثیں ہیں جن کا یہ قصہ  
 اس مختصر میں دشوار ہے اور موضع ادنیٰ لیسط کا اور ہے انتہی میں کہتا ہوں ایک جملہ صالح اس باب ہوا کا  
 کتابا دستہ میرے رسالہ احتوا میں کہ اردو ہے اور سی طرح رسالہ انتقاد میں کہ عربی ہی مذکور ہے اور بہت  
 سے ادب عجیب اورین مع اقوال ائمہ و سلف مرقوم ہیں **ف** اقوال صحابہ تابعین و تبع تابعین و ائمہ مجتہدین  
 و ملائمہ اس مقدمہ میں بجائے کثرت آئے ہیں اور یہ قدر کتاب تنزیہ الذات والصفات میں دن الاما  
 و شہادت تالیف امام محمد بن محسن عطاس ج میں منقول میں لکن آیات و احادیث معنی میں آنے الصباح



یعنی عن المصلح بیقی روح نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ حقائق آسمان میں ہے نہ زمین  
 میں اور خود امام صاحب نے فقہ اکبر میں فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں نہیں جانتا کہ میرا رب کس میں  
 ہے یا زمین میں تو وہ کافر ہو گیا اسکے کہ اللہ کہتا ہے الرحمن علی العرش استوی اور عرش او سکافوق سبع  
 سموات ہے شیخ ابوسعید اشعری نے کتاب ابانہ میں اس عقیدہ کی شرح کی ہے اور اسکے قائل ہوئے ہیں اور  
 شیخ عبدالقادر جیلی رح کہ قطب الادبیاء میں اسی عقیدہ پر ہے کتاب غنیۃ الطالبین میں کہ مجملہ انکی بدائع تحریرات  
 مقدسہ کہ ہے اسی اعتقاد کو بیان فرمایا ہے پس جو لوگ کہ اللہ کی کتاب اور مصطفیٰ صلام کی احادیث پر ایمان  
 رکھتے ہیں اور امام ہمام ابو حنیفہ رح کے مقلد ہیں اور ہر شیخ اشاعرہ کے مقلد ہیں اور قطب برحق کے متفقہ ہیں  
 انکو لازم ہے کہ بال برابر اس عقیدہ سے تجاوز نہ کریں اور ہر رنگ اس عقیدہ والوں کے ہو جائیں اور دوسرے  
 آراء و افہام کی طرف نہ جھکیں **ف** دیدار خدا کا آخرت میں جس طرح کہ چودہویں رات کا چاند دکھائی دیتا ہے  
 حق ہے اور یہ جو کہتے ہیں کہ یہ رؤیت نہ مکان میں ہوگی نہ جہت پر نہ مقابلہ و انصال شعل کے ساتھ اور نہ  
 ثبوت صاف کے ساتھ سو کتاب و سنت اس سے خاموش ہیں حدیثین روایت کی بتواتر پہنچی ہیں اور اگر یہ شریعت  
 وجوہ یومئذ ناصرہ الی رہبانہ نظرہ اسی پر دلیل ہے اور سلف صالحین و ائمہ مجتہدین نے اس پر اجماع  
 کیا ہے **ف** جہی نے خدا کو ان صفات کے ساتھ متصف بتایا ہے جو کہ سوائے عدم محض کے کہیں نہیں  
 ملتیں رویت و استوار و سائر صفات کے نفی کی ہے خدا ہم اللہ تعالیٰ ائمہ اہل سنت ہمیشہ اثبات حق و رد  
 باطل میں جد و اجہاد رکھتے ہیں فعلی کو بابتہا نحو فافہم **ف** کلام عینیت صفات میں ساتھ  
 ذات کے اور زیادت صفات میں ذات پر ایسی چیز ہے کہ کتاب الہد میں کہیں اسکی ہوا اور نہ نہیں ملتی مگر اسبق  
 کہ اللہ تعالیٰ موصوف بصفات کمال ہے اسلئے حق میں نافی صفات کے خوف عظیم ہے اور جو شخص کہ عینیت کا  
 قائل ہے اور جو کہ لایعین و لا غیر کہتا ہے اور جو کہ زائد ذات پر اعتبار کرتا ہے اسنے ایسے امر میں خوض کیا  
 ہے جس کے ساتھ وہ مکلف نہیں ہے اور اسنے ایسی چیز عقائد میں داخل کی ہے جو کہ قبیل عقائد سے نہیں ہے  
 عفا اللہ تعالیٰ عما و عنہ **ف** عالم مع جمیع اجزاء اپنے کے حادث ہے اور مسبوق بعدم اللہ تعالیٰ  
 کے اختیار و ارادہ سے ایک ایک فرد اسکی قسم عدم سے منفیہ وجود پر جلوہ گر ہوئی ہے اور اسکی تقدیر  
 سے مقدر ٹھہری ہے اور اندازہ پایا جو کچھ اسنے روز ازل میں مقرر فرمایا ہے کوئی چیز اس سے تجاوز  
 میں کر سکتی و نہ ہر دن ایک شان میں ہے تعطیل و بیکاری کو اسکی ساحت کمال میں کوئی راہ نہیں ہے

**ف** بند سے اپنے افعال میں اختیار رکھتے ہیں کہ اس کے سبب سے ثواب و معاقب ہوتے ہیں اور حسن ان افعال کا اور سکی رضا و محبت سے ہے اور قبح انکا اور سکی رضا و محبت سے نہیں ہے بلکہ محض اس کا ارادہ سے ہے ثواب و نیا حسنات پر اور عقاب کرنا سیئات پر اور سکا عدل ہے کیسے اس پر اس کام کو واجب نہیں کیا ہے مگر یہ وہ خود اپنے اور پر واجب کر لے ان اللہ مکتب علی نفسه الرحمة آیات و احادیث اسی بات پر دلیل ہیں

**ف** صحت تکلیف کے معتمد ہے فعل و تمیز و بلوغ پر یہ جو کہتے ہیں کہ استطاعت ہمراہ فعل کے ہے قرآن و حدیث اس کے ساتھ ناطق نہیں ہے بندہ کو اس خیر کی تکلیف نہیں دیجاتی ہے جو کہ اسکی وسع میں نہیں ہے

**ف** افعال عباد کے مخلوق خدا اور فعل عبد میں واللہ خلقکم وما تعلقون اسی طرف مشیر ہے خلق کو خالق نے اپنے طرف منسوب کیا ہے اور عمل کا انتساب طرف لوگوں کے کیا اور یہ جو کہتے ہیں کہ فعل طرف سے حق کے ہے اور کسب طرف سے بندہ کے سو کچھ عقل میں نہیں آتا اور کتاب و سنت یہ حکم نہیں کرتی ہے **ف** مقتول اپنے اجل سے میت ہے اور اجل ایک ماہ ہے ولن یؤخر الله نفسا اذ اجلها

کئی آیات شریعہ میں یہی ارشاد ہے لوگ جو کچھ حلال و حرام سے کہا ہے تین رزق ہے اور ہر شخص اپنا رزق پورا کرتا ہے اطلاق کریمہ فامن حابة فی الارض لا علی اللہ رزقھا اس طرف اشارہ کرتا ہے عذاب قبر کا واسطے کافرون اور گنہگار مومنوں کے اور تعمیہ اہل طاعت کے اندر قبور کے اور سوال منکر و نکیر کا اور بعث موتی اور وزن اعمال اور کتاب کا ملنا اور سوال و حساب کا ہونا اور عرض و صراط حق ہے

**ف** شفاعت پیغمبر دن اور نیکیوں کی واسطے اہل کبار و غیر ہم کے باذن پروردگار اجل جلالہ حق ہے اور یہ جو لوگ انبیاء و صلحاء کے قبور پر آتی ہیں اور انکو وسیلہ ٹھہراتے ہیں اور شفاعت کے خواہاں ہوتے ہیں یہ کچھ خیر نہیں ہے اس لئے کہ یہ شفاعت یہ قدرت نہیں رکھتے ہیں کہ بے اذن خدا کے شفاعت کریں اور جب اللہ چاہے گا کہ کسی شخص کے حق میں کچھ مکرمت کرے تو اسے فرما دے گا کہ تم اسکی شفاعت کرو تب وہ اسکی شفاعت کرینگے اب یہ لوگ اگر سالہا سال گزر جائیں اور شفاعت چاہیں صاحب قبر ہرگز شفاعت نہیں کر سکتا ہے من ذا الذی یشفع عندہ الا باذنه وقال لعلہ مالکم مزدونة

ولی دلا شفعیم اسطر علی آیتین اور یہی ہیں جو دلالت کرتی ہیں شفاعت بلاذن پر تو ہر جو کچھ مانگے وہ اسدی سے کہ ہر قریب سے زیادہ ترقیب ہے کیونکہ نہ مانگے اور اسکی رحمت اور آمرزش چاہے اور اسی سے اپنے لئے کوئی شفع طلب کرے جو کہ اس کے اذن سے اسکا کام کر دے یہ حرف اگرچہ



گور پرستوں پر گراں گزریگا لکن الحق بالحق بہت و دوزخ موجود ہیں اب نے احوال اور  
 باقی رہینگے اور انکو یا انکے اہل کو فنا ہوگی حضرت کی معراج بیداری میں اسی جہد اطہر کے ساتھ مسجد الحرام  
 سے طرف مسجد اقصیٰ کے ہر طرف سموات و سدرۃ المنتہیہ کے حق ہے اشراط ساعت جسکی خبر حضرت صلعم  
 دی ہے جیسے خروج دجال و دابة الارض و باجوج و نزول عیسیٰ آسمان سے دنیا پر طلع آفتاب  
 کا مغرب سے ظہور مہدی علیہ السلام کا وغیر ذلک سب حق ہے **ف** مرتکب کبیرہ کا کافر نہیں ہے  
 اور ایمان مقلد کا صحیح ہے لکن وہ عاصی ہے بسبب ترک استدلال کے اور انبیاء علیہم السلام معصوم ہیں تبلیغ  
 رسالت میں اجماعاً سیطرہ کبار و صفائے اور تعدد صفائے سے مطلقاً اور قرآن مجید سے حق میں بعض  
 انبیاء کے جو صدور صفائے کا معلوم ہوتا ہے سو قرآن کی تشریف کرنا چاہئے و کان احمی اللہ قد سرا  
 مقدود اگو نظر میں رکھنا چاہئے **ف** فضل انبیاء محمد صلعم ہیں اور ملائکہ الہ کے بندے ہیں گناہ نہیں  
 کرتے ہیں اور نافرمان نہیں ہوتے بکھاتے ہیں نہ پتے ہیں کرامات اولیاء کی حق ہے کوی ولی درجنبی کو  
 نہیں پہنچتا ہے فضل اولیاء ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں پستہ عمر بن خطاب پستہ عثمان ذی النورین پستہ  
 علی مرتضیٰ خلافت بھی اسی ترتیب پر ہے اور عشرہ مبشرہ اور سیدۃ النساء فاطمہ زہرا و امام حسن و امام  
 حسین اور وہ سب لوگ جنہوں نے حضرت سے بشارت جنت کی پائی ہے انکے حق میں گواہی جنت کی  
 دینا چاہئے نہ انکے غیر کے حق میں **ف** مسلمانوں کے لئے ایک امام قرشی کا جو کہ تنفیذ احکام اسلام  
 پر قادر ہو اور مسلم کو مکلف ہو ضرور ہے جو رفس سے معزول نہیں ہوتا ہے نماز پیچھے ہر مرد و عورت کے  
 روا ہے ہر ایک کے ائین سے نماز جنازہ پڑھے اور صبح سوز و نکاس سفر میں تین شبانہ روز کرنا اور مقیم کو  
 ایک رات دن کرنا جائز ہے بحر واقع ہوتا ہے اور انبیاء وغیر انبیاء پر جائز ہے اور اصابت عین بھی جائز  
 ہے **ف** مجتہد کبھی خطا کرتا ہے اور ایک اجر پاتا ہے اور کبھی صواب کو پہنچتا ہے اور دوا جریا پاتا ہے  
 اسلئے کہ حق واحد معین ہے اور نصوص شرعیہ کتاب و سنت کے محمول ہیں اپنے ظاہر پر جو کچھ ائین  
 سے سمجھ میں آئے اور اطلاق اسکا عرف میں جائز ہو اسکا عقیدہ رکھے اور جو کہ متوہم جہمیت وغیرہ ہو  
 اسکا اعتقاد بھی طلاق ظاہر کے کرے لکن اسکے لازم متبادر سے میزاری کرے اور مراد خدا و رسول پر اسکو  
 مقبول رکھے اور اطلاق سے ان صفات کے جو شریعت میں وارد ہوئے ہیں بسبب وہم لازم کسی شے  
 و مگیر کے متجاشی نہ ہو اور جو صفت جس لفظ کے ساتھ آئی ہے اسکا اطلاق اسی طرح چہرے تکلیف کرنے

یہ بات بعض مسائل میں ہر ایک فرقے نے اختیار کی ہے چنانچہ اشاعرہ وغیرہم نے رؤیت وغیرہ امور میں جو کہ  
مستحق آخرت میں رافہ تاویل کو بند کر دیا ہے اور جو کچھ وارد ہوا ہے اس کو بے کیف قبول کرتے ہیں اور  
مقتزلہ حیات کی نفی نہیں کرتے ہیں اور ان کے اس قاعدہ مقررہ سے جمیت لازم آتی ہے ناچار سلب کیفیت  
کے قائل ہو کر ایمان لانا چاہئے علیٰ ہذا القیاس اور اہل حدیث کہ قد وہ اہل سنت میں ہر باب میں  
یہی اعتقاد رکھتے ہیں اور جو کچھ وارد ہوا ہے اس پر ایمان لاتے ہیں اور وہام عوام میں جو کچھ لازم آتا ہے  
اس پر نظر نہیں کرتے ہیں فعلیکم الاسوۃ فیہم فافہم اہل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اہل الحسین ہم اہل النسبہ وان لم یصحوا فہم الفاسد صحبا

اس جماعت کی بات سے داد پیدا ہے جو کہ اعتقاد لائیکو ان الفاظ پر جو کہ قرآن و حدیث میں آئے  
ہیں بوسم جمیت و مکان کفر جانتی ہے اور اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتی کیونکہ جو شخص ظوہر الفاظ مذکورہ  
پر ایمان لایا ہے اس نے اپنے طرف سے کچھ ایجاد نہیں کیا آخرت میں اگر اس سے اس بات پر مواخذہ  
کیا جائیگا تو ظلم ہوگا کریمہ وان اللہ یس فضلہم للعبد اس مواخذہ سے منکر ہے آراء فاسدہ سے  
اعتقاد مقرر کرنا اور اس کے مادہ کو کفر جانا گو وہ الفاظ ظوہر قرآن و حدیث میں ہوں حقیقت میں تکلیف  
کرنا ہے قرآن و حدیث کا حتمیٰ ہے قرآن کریم کو واسطے بیان کے بھیجا ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
انسان ہے وہ کس طرح ظاہر میں ایسے الفاظ اطلاق کرتے کہ ان پر اعتقاد لانا کفر ہوتا ہے جس ات ایسی  
جماعت سے ہوئی کہ بچہ ادنین جو ان بن گیا اور جو ان بوڑھا ہو گیا اور اہل عادات کہ ایک طبیعت ثانی ہے  
اس سے جا ملی بے تفتیش حقیقت کے مثل کور و کر کے طرف اس کے اذعان کے دور پڑے اور اپنے حاصل  
ایمان کو بر باد کر دیا نہ ہزار نہ ہزار ہرگز ان کی تقلید کے راہ پر چلنا بچا ہے اگرچہ لوگوں کی نظر میں اسلم  
علما و شیخ المشائخ کیوں نہ ہوں و اللہ حق تعالیٰ عادل ہے ہرگز اس شخص سے جو کہ مطابق ظاہر کتاب  
و سنت کے کہتا ہے اور واضح قرآن و حدیث پر ایمان لایا ہے ناخوش نہ ہوگا اس کا عدل مقتضی ظلم کا  
نہیں ہے اور ایمان لانا ظوہر پر بے کیف کے مذہب صحابہ و تابعین دائمہ مجتہدین کا ہے گو یہ چاہی  
کہ اس جماعت مفسد سے ایک حرف بھی خلاف اس کے نقل کرے ہرگز نہیں کر سکتا **ف** میزان و وزن  
اعمال و صراط و سوال و جواب وغیرہ عرصہ قیامت میں امور حسیہ سے ہوگا اور معانی و اغراض جسمیہ  
جو اہر کے صورت میں ہو جائیگی اور نامہ اعمال مومنین و صالحا کے دست راست میں دے جائیں گے



اور نامہ اعمال کفار و مجار کے بائیں ہاتھ میں یا پس پشت سے **ف** جب اس اعتقاد کے ساتھ کہ خلاصہ کتاب و سنت ہے چہرہ شاہد ایمان کا نورانی ہو جائے تو اب طالب نجات کو یہ چاہئے کہ تقویٰ و پرهیزگار کو کہ بنیاد اعمال کی ہے اختیار کرے اور جب کام کو کہ پیشہ واد خاطر رکھتا ہو آئین اس تقویٰ سے انحراف نہ کرے آیات کتاب اللہ جو فضیلت تقویٰ پر دلالت کرتی ہیں دیکھو سے زیادہ ہیں اور چالیس آیت سے زیادہ ہیں حکم تقویٰ کا کیا ہے خصائل غیر میں ذکر اوشاء گوی چیز تقویٰ سے زیادہ نہیں ہے اور احادیث شریفہ میں بھی بہت کچھ تفصیل غیر کی تقویٰ میں آئی ہے ان اس حکم عند اللہ اتقا کہ جو شخص متقی ہوتا ہے اللہ اس کا محبوب و ولی و مژکی و ناصر ہوتا ہے اور اس کے لئے حسن عاقبت و حسن مآب مہیا ہی اور وہ اللہ کا مقرب ہے اس کے لئے جنت موعود ہے یہ تقویٰ اس کا زاد و لباس ہے اور شرط و سبب ثبوت و دفع کید و امداد و منفعت و رحمت و تکفیر سیئات و فتح برکات ہے اور ایک تفرقہ ہے درمیان حق و باطل کے اور خروج ہے مضائق معاش سے اور ملنا ہے رزق کا اور سبب جگہ سے جہان گامان بھی نہیں اور اس کے لئے اجر عظیم و صلاح عمل و فلاح حال و شکر کا موجب ہے اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو حکم فرمایا ہے کہ وہ تقویٰ میں ایک دوسرے کے معاون و رہن اور جو شخص اس کا حکم کرتا ہے اس کی توح کی ہے اور سارے اولین و آخرین کو اسی تقویٰ کی وصیت فرمائی ہے پس اگر طالب نجات و سالک سبیل آخرت و عوے طلب سلوک میں صادق ہے تو اس کو چاہئے کہ وہ عاشق تقویٰ ہے اور اس کا شفیق و فریفتہ ہو اس طور پر کہ ہر کوئی چیز تقویٰ سے اس کو نہ روک سکے اگرچہ سارے جن و انس برخلاف اگر جمع ہوں شیطان انسان کا دشمن قوی ہے اور ایسی اس کی تسویلات سے بجز توسل کتاب و سنت کے میسر نہیں آسکتی ہے اور نفس امارہ خادم ہے شیطان کا جس طرف کہ چاہتا ہے اس کو کھینچ لیجاتا ہے اور آدمی کو صورت تقویٰ کی تباہ کنی تقویٰ سے غاری کر دیتا ہے جس طرح کہ حالات سے اکثر اہل دعوے کے ظاہر ہے اس لئے مکائد نفس سے بھی پرہیز کرنا ضرور ہے **ف** معنی تقویٰ کہ خوب پہچان لینا چاہئے تاکہ استعمال اس کا آسان ہو جائے سو تقویٰ لغت میں پرہیزگاری کو کہتے ہیں اور شریعت میں معنی اس کے عام ہیں اور خاص معنی عام حیانت و اجتناب کرنا ہے اس چیز سے جو کہ آخرت میں مضرت ہو یہ صورت زیادہ و نقصان قبول کرتی ہے آدنی اس کا یہ ہے کہ شرک سے بچے جو کہ موجب تابید و غلور فی النار ہے اعلیٰ اس کا یہ ہے کہ جو چیزیں سالک کو حق تعالیٰ سے باز رکھے اور منقطع الی اللہ ہونے سے

مائع ہو اوس سے تضرہ کرے اسکو تقوے حقیقی کہتے ہیں کریمہ القولا اللہ حق تقاۃ سے یہی تقوے مراد ہے  
اور دوسرا تقوے شرع میں مشہور ہے اور جب اطلاق تقوے کا کیا جاتا ہے اور کوی قرینہ موجود نہیں تو  
تو یہی تقوے مراد ہوتا ہے یہ عبارت ہے صیانت نفس سے کہ جس سے مستحق عقوبت ٹھہرتا ہے قول ہو یا فعل  
یا ترک اُس سے اپنی جان کو نگاہ رکھے تو اب اجتناب کرنا کبائر سے اس تقوے میں لازم ہوا اور صغائر  
میں قدری اختلاف ہے یہ تقوے جہی حاصل ہوتا ہے کہ منکرات و امور منہیہ سے مجتنب رہے اور معروفات  
و امور ماسورہ کو بجالائے آن منکرات و معروفات کا ہر ایک عضو سے تعلق ہے لہذا طالب نجات کو چاہیے  
کہ آنکھ طرف نا دیدنی کے نکھولے ناشنیدنی پر کان نہ رکھے نا کر قنی کو ہاتھ نہ لگائے نا خوردنی کو نہ کھائے  
نا آشامیدنی کو نہ پی لے نا لالینی نہ کہے راہ نارفتنی نہ چلے نا پوشیدنی نہ پہنے سجدہ نا کردنی نہ کرے شرک گاہ کو حرام  
میں مستعمل نہ ہونے دے و س علی ذلک **ف** اعظم منکرات ان کا دل ہے کہ اُسکے فساد سے  
تمام بدن فاسد ہو جاتا ہے اُسکی اصلاح کرنا اہم اشیا ہے سارے اعضا اُسکے رعیت میں فساد کا  
اخلاق سینہ سے ہو کر تاپے اور صلاح اُسکی اخلاق حسنہ سے ہوتی ہے تو اب یہ چاہئے کہ ہر امر قبیح کو  
اوس امر حسن سے جو اُسکے مقابلہ میں بدل کرے کفر کو ایمان سے اتفاق کو اخلاص سے غضب کو رضا سے  
اشتغال باغیر کو اشتغال بالحق سے و علی ہذا القیاس پس جبکہ ہر کام میں تقوے مد نظر ہوگا تو رفتہ رفتہ  
یہ منکرات مبدل بمعروفات ہو جائیں گے اور خصال قبیحہ صفات حسنہ کے ساتھ بدل جائیں گے اور تخلیہ ساتھ  
فضائل کے اور تخلیہ رذائل سے حاصل ہوگا اور اندک اندک اشتغال باغیر کم ہونے لگے گا اور بجائے اُسکے  
اشتغال بالحق صورت پکڑ لیا جائیگا کہ اشتغال باغیر سے بالکل نجات پائے گا اور تمام و کمال طرف جناب  
حق تعالیٰ کے مائل ہو جائیگا اس وقت درپہ معرفت حقیقی کا دلیر کہولہ نیکی اور جو کچھ بطریق علم کے معلوم کیا  
ہے وہ سب بطور کشف و عیان کے شاہدہ ہونے لگے گا کہ ہلال ہدایت ہو جائیگا اور طرف مافی الکتاب و اللہ کے  
مائل تر ہوگا اور اعتقاد اُسکے حقیقت کا ترقی پکڑنے لگیگا اور بدعت و اہل بدعت سے انحراف کریگا **۵**

داویم ترا گنج مقصود نان سنہ گرامر سعیدیم تو بارے برسی

انیسٹ عجلہ کلام و رسالہ نجات نام و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین و صلے اللہ علی سیدنا محمد و آلہ صحبہ اجمعین

فصل بیان میں عقائد مذہب صوفیہ صافیہ حمیم اللہ تعالیٰ مطابق کتاب



## سب سنا بل مولف میر عبد الوہد بلگرامی رح

علماء دین کہ ورثہ انبیاء علیہم السلام ہیں تین گروہ ہیں اصحاب حدیث و فقہاء و صوفیہ اصحاب حدیث نے بعد اعظام کے ساتھ کتاب اللہ کے اہتمام ظاہر حدیث کا اختیار کیا ہے اوزیہ علم اساس دین اسلام ہے بقولہ تعالیٰ ما اناک الرسول فخذ ولا وہاها کمر عنہ فانہ ہوا انتکما شغل یہ ہے کہ حدیث کو تین اور نقل کریں اور کہیں اور صحیح و سقیم میں تمیز دین احادیث آحاد و مشہور و متواتر میں فرق کریں اور احادیث کو کتاب اللہ سے موافقت بخشیں سو یہ گروہ نگاہبان دین ہے فقہاء نے بعد استیفائی علوم اصحاب حدیث کے ایک اور خصوصیت و فضیلت حاصل کی ہے کہ حدیث سے فقہ کا استنباط کرتے ہیں اور حقائق حدیث کو بذاتی نظر دریافت کر کے ترتیب احکام و حدود اور تمیز ناسخ و منسوخ و مطلق و مقید و محمول و مفسر و خاص و عام و محکم و متناہ کے عمل میں لاتے ہیں یہ لوگ حکام دین اور اعلام شرع بین ہیں انکا اجتہاد ایک اصل شرعی ہے ظائفہ صوفیہ متفق ہیں ساتھ ان دونوں گروہ کے معتقدات و قبول علوم میں اور معارف و رسوم دونوں میں مخالف انکے نہیں ہیں جن احکام میں ان دونوں گروہ کا اجماع ہے صوفیہ بھی انکے اجماع پر ثابت ہیں اور جن احکام میں انکا اختلاف ہے وہاں صوفیہ حسن و اولے کو اختیار کرتے ہیں قال تعالیٰ فبشر عباد الذین یستمعون القول فیتبعوا احسنہ اسی جگہ سے یہ بات کہی ہے الطریقۃ ہی لباب الشریعہ ہے غیر اہل علم انکے اختلاف کے فروغ میں نہیں ہیں اسلئے کہ اختلاف علماء کا رحمت ہے کسی صوفی سے پوچھا تھا وہ کون اہل علم ہیں جنکا اختلاف رحمت ہے کہا ہم المعتمدون بکتاب اللہ تعالیٰ المجاہدون فی متابعتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المقفلون بالصحابۃ سو اختلاف فروغ دین میں رحمت ہے اور اصول دین میں بدعت و ضلالت **ف** بیان اصل اعتقاد کا یہ ہے کہ حضرت فرمایا ہے میری امت تہنر فرقی ہو جائیگی رستگار ان میں ایک گروہ ہوگا پوچھا کون فرمایا انا علیہ و اصحابی یعنی اہل سنت و جماعت تینوں گروہ اہل سنت کا اسباب پر اجماع ہے کہ خداوند تعالیٰ واحد حقیقی ہے کوئی شریک و ضد و مذہب و مثل اپنا نہیں رکھتا ہے کیونکہ ان چیزوں کی گنجائش واحد عددی میں تصور ہوتی ہے نہ واحد حقیقی میں اللہ جسم نہیں ہے کیونکہ جسم دو چیز یا زیادہ سے مولف ہوتا ہے اور جوہر بھی نہیں ہے کیونکہ جوہر متغیر ہوتا ہے کسی چیز میں اور عرض بھی نہیں ہے کیونکہ عرض دو زمان تک باقی

نہیں رہتا عبارات و اشارات بیان میں کس نہ حقائق کے نہیں پہنچتے اور افکار و ابصار اس کو نہیں پاسکتے  
 کیونکہ وجود خداوند تعالیٰ کا زمان و مکان سے سابق ہے اور صفات کیفیت و کمیت سے نرہ انہیں جو چیز  
 آسکتی ہے وہ واحد عددی ہوتی ہے نہ واحد حقیقی اس پر اجماع ہے کہ اللہ کے صفات بھی جسم و جوہر و عرض  
 نہیں ہیں بلکہ دیے ہیں جیسے کہ اسکی ذات ہے ائمہ کشف و اساطین مشاہدہ کے سامنے اسرار و صفات دو  
 لفظ مترادف ہیں ایک معنی میں مساوات طریقت اور خزنہ اسرار وحدت جنہوں نے مشکق نبوت سے اقتدار  
 کیا ہے انہوں نے تعلیم حق و تعریف حق سے بات دیکھی اور جانی ہے کہ صفات حق ایک وجہ سے عین ذات  
 ہیں اور دوسری وجہ سے غیر ذات عین ذات اسوجہ سے ہیں کہ کوئی موجود دوسرا نہیں ہے کہ مفار  
 ذات ہے اور غیر ذات اسوجہ سے ہیں کہ مفہومات اس کے علی الاطلاق مخلصان میں ہی عالم و سرید و تاداریسہ اسماء  
 ہیں کہ معانی ان کے ساتھ ذات قدیم کے قائم ہیں اور اسرار علی الحقیقہ سامنے اہل بصیرت کے وہی معنی قدیم  
 ہیں اور یہ الفاظ اسماء اسماء ہیں اسطر کے اسماء کو صفات ثبوتی کہتے ہیں اور یہ چار دن نام چار کن لوہا  
 کے ہیں رہے معر و مزل و محیی و ممیت و معطی و مانع و مضار و نافع سو یہ نام نسبت سے اٹھتی ہیں اور اس  
 نوع کو صفات اضافی کہتے ہیں اور سلام و قدوس و غنی میں سلب عیوب و نقائص احتیاج کا ہے اس  
 نوع کو صفات سلبی کہتے ہیں سادے اسماء و صفات انہیں تین قسموں میں مختصر ہیں لیکن صفات اضافی میں کہ اول  
 و آخر و ظاہر و باطن ہیں یوں کہا ہے کہ اول ہے عین آخرت میں اور آخر ہے عین اولیت میں ظاہر ہے  
 عین باطنیت میں باطن ہے عین ظاہریت میں اور اجمال کیا ہے اسبات پر کہ خداوند تعالیٰ نے جو اپنی  
 کتاب میں ذکر وجہ دید و نفس و سمع و بصر کا کیا ہے اور حضرت نے اس کو صحیح رکھا ہے وہ ثابت ہے  
 واسطے خدا کے بلا تمثیل و تعطیل اور صفت استوار علی العرش معلوم ہے اور کیفیت اسکی مجہول اور ایسا  
 لانا اور سپر واجب اور سوال کرنا اس سے بدعت مذہب انکا صفت نزول میں بھی اسی طریق پر ہے  
 اجمال کیا ہے کہ قرآن کلام ہے اللہ کا اور خدا کا کلام قدیم ہے مخلوق نہیں ہے مصاحف میں لکھا ہے  
 زبان نیر پڑا گیا ہے دنوں میں محفوظ ہے لیکن ان چیزوں میں حلول کرنے والا نہیں ہے اسی طرح  
 اجمال کیا ہے جو از رویت خدا پر ساتھ چشم سر کے بہشت میں اس مسئلہ میں معتزلہ و زیدہ و خوارج  
 مخالف ہیں اور ردیت کے منکر **ف** اس پر اجماع ہے کہ اقرار کرنا اور ایمان لانا ان سب امور پر  
 جبکہ اللہ نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے اور حضرت نے انکی خبر دی ہے واجب ہے جیسے بہشت و دوزخ



لوح قلم حوض صراط شفاعت میزان حور و قصور و عذاب قبر و سوال منکر و نیکر و بعثت بعد الموت اسپرچی المان  
 لانا واجب ہے کہ بہشت و دوزخ باقی و پائیدہ رہیں گے اور بہشتی ہمیشہ منعم اور دوزخی ہمیشہ معذب ہونگے  
**ف** اجمال کیا اسپر کہ اللہ تعالیٰ خالق و افعال عباد ہے جس طرح کہ خالق انکی ذات کا ہے واللہ خلقکم  
 و ما تعلمون لکن زندہ کا سب سے ساری خلایق اپنی آجال سے مرتی ہے اور طاعت و معصیت و  
 ایمان و کفر ب اللہ کی قضا و قدر سے ہے مگر اللہ تعالیٰ بند و انکی کفر معصیت سے راضی نہیں ہے اس  
 بارہ میں کسیکو اللہ پاک پر کوئی حجت نہیں ہے **ف** نماز پیچھے ہر مسلمان کے جائز ہے نیچو کار ہو یا بد کار  
 کیسکے لئے حکم قطعی بہشت کا بسبب اس کے حسنات و خیرات کو کتنے ہی کیوں نہ ہوں نہیں دیا جاتا ہے اسپر حکم  
 قطعی دوزخ کا واسطے کسی شخص کے بسبب اس کے شر و رومیات کے کتنے ہی زیادہ کیوں نہ ہوں نہیں دیا جاتا ہے  
**ف** ایمان لائے ہیں سارے کتب نمزلہ اور سارے پیغمبر و پیسر اور اعتقاد رکھتے ہیں اسباب کا کہ  
 انبیاء و رسل سارے بشر سے افضل ہیں اور حضرت صلعم جملہ انبیاء و رسل سے افضل ہیں خداوند تعالیٰ  
 نے پیغمبری حضرت پر ختم کر دی **ف** اجمال ہے اسپر کہ فضل جملہ بشر بعد حضرت کے خلیفہ اول ابوبکر  
 صدیق ہیں پھر عمر فاروق پھر عثمان ذی النورین پھر علی مرتضیٰ بعدہ ہتمہ عشرہ مبشرہ حضرت نے ان  
 دس شخصوں کے لئے دخول بہشت کی خبر دی ہے اور بالقطع حکم فرمایا ہے کہ ابوبکر بہشت میں ہیں اور بہشت  
 میں اور عثمان بہشت میں اور علی بہشت میں اور طلحہ بہشت میں اور زبیر بہشت میں اور سعد بن ابی  
 وقاص بہشت میں اور سعید بن زید بہشت میں اور عبد الرحمن بن عوف بہشت میں اور ابوعبیدہ بن جراح  
 بہشت میں ہیں تشریح عقائد میں لکھا ہے کہ تین شخص اور ہیں جنکے لئے حضرت نے دخول بہشت و خیریت  
 خاتمہ کی بالقطع خبر دی ہے ایک فاطمہ زہرا علیہا السلام جنکو سر در زمان بہشت کا فرمایا ہے دوسرے  
 حسن و حسین کے ایک دوسرے درجو انان جنت کا کہا ہے حدیث میں آیا ہے کہ شتر نزار آدمی میری  
 امت کے سچا بہشت میں جائینگے عکاشہ رضی اللہ عنہ نے کہا میرے لئے دعا کیجئے کہ میں بھی انمیں  
 ہوں فرمایا تو انہیں میں ہوگا پھر ایک دوسرے آدمی نے کہہے ہو کہ یہی درخواست کی فرمایا اسبقک بھا  
 عکاشہ و دوسری روایت میں آیا ہے کہ ان شتر نزار میں سے ہر ایک کے ساتھ شتر نزار آدمی اور  
 ہونگے یعنی جو کہ سچا بہشت میں جائینگے **ف** اسپر انکا اجمال ہے کہ سارے پیغمبر سارے فرشتوں  
 فضل ہیں اور درمیان ملائکہ کے تفاضل سے جس طرح کہ درمیان پیغمبر دن اور مومنوں کے تفاضل ہے

**ف** اسپر اجماع ہے کہ کمال ایمان اقرار کرنا ہے زبان سے اور تصدیق کرنا ہے دل سے  
 اور عمل کرنا ہے ساتھ ارکان کے جو مقرر نہیں ہے وہ کافر ہے جو مصدق نہیں ہے وہ منافق ہے جو  
 عامل بالارکان نہیں ہے وہ فاسق ہے بچا پنا اللہ تعالیٰ کا دل سے بے اقرار زبان کے کچھ فائدہ نہیں  
 دیتا جو ایمان اقرار زبان سے محقق ہوتا ہے اوسمین کچھ کمی و بیشی نہیں ہوتی ہے اور عمل بالارکان کرنے  
 میں زیادتی و نقصان ہوتا ہے اور دلی تصدیق میں کچھ نقصان نہیں ہوتا ہے ہاں زیادتی ہوتی ہے  
**ف** اجمال کیا ہے اباحت کسب و تجارت و ضامات پر برسبیل تعاون علی البر و التقویٰ مگر  
 اس شرط سے کہ مکاسب کو سبب استغلاب رزق کا نہ بنائے اسپر بھی اجماع ہے کہ طلب حلال فرض ہے  
 اور جہان رزق حلال سے خالی نہیں ہے اور جو طرح کہ حلال رزق ہے اسپر طرح حرام ہی رزق ہے  
 اس مسئلہ میں معتزلی مخالف ہے وہ حرام کو رزق نہیں کہتا ہے **ف** دوستی و دشمنی واسطے اللہ کے  
 ایک استوار تر رشتہ ہے ایمان کا اسپر اجماع ہے کہ کرامات اولیاء کی جائز ہیں زمانہ پیغمبروں میں  
 اور غیر زمانہ پیغمبروں میں علماء مذہب اہل سنت و جماعت کہ اصحاب حدیث و طائفہ فقہار و جماعہ صوفیہ  
 ہیں ان عقائد مرقومہ پر اتفاق رکھتے ہیں تجکو اسے سنی صادق اکثر امور میں ایمان بالغیب لانا چاہیے اسلئے  
 کہ تو اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھتا ہے اور فرشتے بھی تجکو محسوس مری اس چشم سر سے نہیں ہوتی ہیں انبیاء  
 و مرسل خود گزر چکے اور مقدس رحمت میں جا سوسے اور امور آخرت و احوال قیامت کے آنے والے ہیں  
 تو اب ان سبکو نادیدہ ساتھ ایمان کے قبول کر اور یہ موقوف ہے تحقیق کی تلقین و تعلیم پر بشرط  
 محمدی و دین احمدی ایک طریق سلیم و عادہ متبعیم ہے خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر راہ افواج امت کے  
 اولیاء و اصفیاء و شہداء و صدیقین کے اسی راہ پر چل چکے ہیں اور اس طریق کو انہوں نے خار و خاشاک  
 لٹکوں و شبہات سے خوب پاک صاف کر دیا ہے اور اعلام و منازل اس راہ کے معین و سین کر دئے ہیں  
 ہر قدم کا ایک نشان بتا دیا ہے اور ہر منزل میں ایک ہمانی مہیا کر دی ہے اور واسطے دفع قطع بطریق  
 کے بدرقہ ہمت ساتھ کر دیا ہے اگر کوئی مہوس مبتدع طرف کسی اور راہ کے بلائے پہلی بات سنانا چاہے  
 بلکہ دفع کرنا اسکا واسطے نصرت دین حق کے منجملہ فرائض کے ہے اہل بدعت و ضلالت ایک گروہ ہے  
 کہ آپ کو لباس اسلام میں تلبیس کر کے ظاہر کرتا ہے اور اپنے عقائد فاسدہ کو باطن میں پوشیدہ رکھتا ہے  
 اور ظاہر میں مسلمانوں سے ملتا جلتا رہتا ہے اور آپ کو صورت علماء متحققین میں خلق کو دکھاتا ہے اور حیر



جگہ داؤد اسکا چل جاتا ہے وہاں قواعد مسلمانوں کو ساتھ لے کر عقائد ایمانی کے دیران ویراں کر دیتا ہے اور سادہ و پاک و نیکو پھارت فطرت سے پیر دیتا ہے اور اپنے آپ کو سپر اسلام کے پیچھے چھپاتا ہے اور نظر خلق سے پنہان طور پر لوگوں کو طرف بدعت ضلالت کے بلاتا ہے اور یہ سادہ دل مسلمان جو کہ نیک کو بد سے اور سنت کو بدعت سے نہیں پہچانتے اور نیک عبارات فصیحہ و کلمات صحیحہ سے وہیں لیتا ہے یہ جماعت دین کے عدو اور شیاطین کے اخوان ہے اور جب علمائے دین و مشائخ اسلام کے نور سے ظلمات انکے بدعت کے مکشوف ہوتے ہیں تو ناچار یہ لوگ علمائے شریعت کے دشمن بن جاتے ہیں لیکن علمائے ربانی کے سپر اسلام کے نجوم ہیں لوگوں کو شر سے ان شیاطین الانس کے محفوظ رکھتے ہیں اور انفس نورانی اُنکی جو کہ مشابہ شہب ثواب میں ان مسترقان شریعت کو ہر جانب سے ہانکتے اور بہگاتے ہیں اور ساتھ رحم و قذف کے پر اگندہ کر دیتے ہیں اسے بہاؤ جاننا غرض اسرار سنت کا اور معلوم کرنا دقائق انہما بدعت کا بخیر نور ایمان و تسلیم اور بدرتہ محبت و تعظیم کے محال ہے اور ادراک اسکا حد عقل میں نہیں ہے کیونکہ تصرف عقل کا عالم حکمت سے آگے بڑھ کر نہیں ہے اور عالم قدرت میں اسکو اصلاً قطعاً کچھ دخل نہیں ہے عقل جب کوئی بات عالم قدرت کی سنتی ہے اسکو مستحیل ہونے کا حکم کرتی ہے اور کہتی ہے کہ جو امر معقول نہیں ہے وہ مقدور ہی نہیں ہے یا طرف اسکو تاویل و تحریف کے شتابی کرتی ہے کما قال تعالیٰ یحذرون الکلم عن مواضعہ ولسوا حظاً مما ذکرت لہ شکایت زمانہ عقلا کے کرنا فضول ہے عقل اگر اپنی حد پر ٹھہرتی اور عالم قدرت کا اقرار ساتھ بخیر کے کرتی ہرگز غلطی میں نہ پڑتی **ف** امام اعظم رحم سے پوچھا تھا کہ مذہب اہل سنت و جماعت کیا ہے فرمایا شیخین کو فضیلت دی حنفین کو دوست کہ حنفین پر مسیح کر لیے فضل حنفین کا فضل شیخین سے کمتر ہے بے نقصان و قصور کے اور محبت شیخین کے ساتھ محبت حنفین کے برابر ہے بے تفاد و فتور کے سارے اصحاب و تابعین و تبع تابعین و سائر علمائے امت کا اجماع اسی عقیدہ پر ہے اور یہ اجماع کتب متقدمین و متاخرین میں شایع ہے قاضی شہاب الدین نے تیسیر الاحکام میں لکھا ہے کہ کوئی دلی کسی پیغمبر کے درجہ کو نہیں پہنچتا ہے اسلئے کہ ابو بکر صدیق بعد پیغمبر کے سب اولیاء سے برتر ہیں مگر کسی پیغمبر کے درجہ کو نہیں پہنچتے پھر عمر بہر عثمان پھر علی ہیں جو کوئی علی مرتضیٰ کو خلیفہ بنانے وہ خارجی ہے اور جو کوئی انکو شیخین پر تفضیل دے وہ رافضی

ہی نہیں غرض کہ مذہب اہل سنت و جماعت ہی ہے کہ شیخین کو حقین پر اور جملہ اصحاب پر فضل ہے فضائل  
 خلفائے راشدین سے کہیں نام و ان لوگ اپنے عقل و فکر سے باطن نباتے ہیں اگر حقیقت و ماسیت او ان  
 فضائل کی جلیل الٰہیں کو تحیر و مضطر ہجائیں اور مقدر و معین نہ کر سکیں وسعت آفتاب کو مقابلہ وسعت  
 آسمان میں قیاس کرو کہ کتنی ہوگی آفتاب آسمان میں مثل ناد کے دریا میں تیرنا پہر تاسے فراخی آسمان  
 اول کی مقابلہ میں فراخی آسمان دوم کے بہت مختصر ہے اس طرح حال آسمان دوم کا نسبت پہان  
 سوم کے تا آسمان ہفتم ہے **ف** زمین سے آسمان تک پانسو برس کا فاصلہ ہے اس طرح ایک  
 آسمان کا دوسرا آسمان تک پہر یہ ساتون آسمان اور ساتون زمینیں سامنے وسعت کرتی ہے  
 مثل ایک قبہ کے ہے مقابلہ سپہر میں وسع کر سید السموات والارض پہر کسی نسبت فراخی عرض  
 عظیم کے یہی حکم رکھتی ہے پہر عرش نسبت خلفاء راشدین کے بہت مختصر ہے پس جبکہ اجماع اصحاب کا  
 تفضیل شیخین پر واقع ہو چکا اور اس اجماع کے ساتھ علی مرتضیٰ بھی متفق تھے تو مفضلہ اپنے اعتقاد میں  
 غلط پر ہیں کون بد بخت ازلی ہوگا جسکو محبت مرتضیٰ کی نہوگی مفضلہ کا یہ نرا گمان ہے کہ نتیجہ محبت کا سارا  
 مرتضیٰ کے یہ ہے کہ انکو شیخین پر تفضیل دیجائے یہ اتنا نہیں جانتے کہ نمرہ محبت کا موافقت ہو ساتھ  
 مرتضیٰ کے نہ مخالفت مرتضیٰ خود مرتضیٰ نے شیخین اور عثمان کو اپنے اوپر تفضیل دی ہے اور انکو  
 مقتدی رہے اور انکی عہد خلافت کے احکام بجالائے محبت کی شرط تو یہ ہے کہ راہ و روش میں  
 موافق مرتضیٰ کے ہونہ مخالف کیا مفضلہ یہ خیال کرتے ہیں کہ سارا اصحاب نے ختم پوشی کی اور  
 اخبار حق سے سکوت کیا اور شیخین و ذی النورین بے کسی استحقاق و تقدیم کے خلیفہ بن بیٹھی اور  
 متغلب و خائن ہو گئے یہ امر ان سے محال ہے البتہ اگر ذرہ برابر تفاوت ہوتا تو امت تعالیٰ انکی صفت  
 آیات قرآن میں ہرگز نہ کرتا اور اگر رائی برابر یہ عہد نبوی کو توڑتے تو ہرگز حضرت امت کو حکم انکی قہر  
 کر نیکانہ دیتے اور اللہ تعالیٰ انکی حق میں یہ نکمہ الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتہ  
 و رضیت لکم الاسلام دینا یہ روسیاء برخلاف اجماع اصحاب و حدیث و کتاب کے مبادرت  
 کرتے ہیں کہ حرف احمق ہیں کہ مخالفت مرتضیٰ کو محبت تصور کرتے ہیں جو روایات و مسائل کے مخالف  
 و مراجم اجماع اصحاب کے ہیں وہ سراسر ناسموع ہیں **ف** ایک گروہ سادات کا جسکو کچھ رجوع  
 طرف کتاب و خبر کے نہیں ہے یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ بسطرح عشرہ مبشرہ قطعی جنت میں اس طرح



سارے سادات خاص عام خواہ مرتکب کبار ہوں یا مبتلا سے حرام یا تارک صلوٰۃ و صیام و نحو ہا دخول اسلام  
و خیریت اختتام انکے لئے قطعی ہے فقیر ہی مجملہ سادات کے ہے مگر جو بات اپنے ساتھ اور انکے ساتھ  
کہے جائیگی وہ بجز اخلاص و نیکو خواہی کے ہوگی یہ عقیدہ انکا بالکل خلاف کتاب و سنت و تحقیق ہے  
علماء ملت و سلف امت سے قاطعہ رضی اللہ عنہما سے فرمایا تھا لا اغنی عنک من اللہ شیئاً اور حق ازواج  
سطہات میں آیا ہے یا نساء النبی من یات منک بفحشۃ مبینۃ یضاعف لہا الحداب  
ضعفین و کان ذلک علی اللہ یسیر اسادات کو تو بسبب فضل مرتضوی و شرف مصطفیٰ کے  
خطرہ عظیم و پریش ہی آنکا عقاب نسبت اور ونکے بصورت ارتکاب ذنوب و تنک حرامیاد  
کے باشند حال معاصی زیادہ تر منظور ہے جس بندہ سے خدا راضی نہیں ہے اگر سارے انبیاء و رسول  
اوسکی شفاعت کریں کچھ فائدہ نہ ہوگا

اگر خدائے نباشد زندہ نہ خوشنود پد شفاعت ہمہ یغیر ان نادر و نو  
جس جگہ سادے انبیاء و بہشت میں ہونگے وہاں یہ نسبت کیا کام آسکتی ہے  
در آدم کہ از فعل پسند و قول ۴ او لو لہزم راتق بلرز دزہول  
بجائے کہ بہشت خود زندہ نبیا ۴ تو عذر گنہ راجہ واری بیسا  
جو نسبت یعنی سادات کو ساتھ حضرت رسول کے ہے وہ اگر آجکلے دن انکو منہیات میں  
رکھتی ہے تو کل کے دن وہ ہلکات و درکات آخرت سے کیا آنکو باز رکھے گی اور جبکہ وہ اس شہ  
دنیا میں جل جاتے ہیں تو اوس آتش و دوزخ سے وہ کس طرح بچ سکیں گے ایک شخص اگر سید او  
عالم ہے تو ثواب و عقاب طاعت و معصیت کا اسکو دو چند ہو گا مخدوم جہانیاں جہان گشت  
جنکے ثبوت سیادت میں کچھ گفتگو نہیں ہے ہمیشہ و عاسلامتی ایمان کی کرتے تھے اللہ نے یسوع  
کے حق میں فرمایا ہے انہ لیسن اھلک انہ علی غیر صالح اور صحیح مسلم میں کفر پر مرنا ابوبن آنحضرت  
صلعم کا آیا ہے اور فقہ اکبر امام ابو حنیفہ صرح میں بھی لکھا ہے عشرہ مشرہ ہر چند باقطع خیریت خاتمہ  
رکھتے تھے مگر دعویٰ حسن خاتمہ کا نہ کرتے تھے بلکہ ہمیشہ خوف و ہیبت استغنائی حقیقی نہ سرتراز  
ارزان گریان بریان رہتے تھے یہی علامت ہے خیریت خاتمہ کی نہ یہ کہ نسب سیاست پر غرور و  
سابات حسن خاتمہ کرے کہ یہ ایک غرور ہے طرف سے شیطان کے حالانکہ مخلصین خضر غلیم ہیں

پہر اور دیکھی کیا ہے ہے کتاب و سنت و اجماع نے ہر مومن کی عاقبت و خاتمت کو مبہم رکھا ہے  
سادات ہوں یا غیر سادات آب جو کوئی دعوے اپنی خیریت اقتتام کا کرے اوسکو گویا ساتھ شریعت کے  
خصوصیت ہے مگر جو بات شرع میں ثابت نہیں ہے اوسکو کوئی مومن قبول نہیں کریگا ابراہیم خلیل نے  
باپ کے مسلمان ہونے کے لئے بہت کچھ سعی کی اور بڑا اہتمام فرمایا لیکن کچھ نہوا حدیث میں آیا ہے  
المومن یری ذنبہ کالجبل یقع علیہ والمنافق یری ذنبہ کالذباب یطیئ منه  
او کما قال صلعم وجود ذنب لا یقاس بہ ذنب اناب واسطے تعارف دنیوی کی ہیں  
اور کرامت آخرت کی منوط ساتھ تقویٰ و طہارت کے ہے اللہ نے فرمایا ہے اگر مکرر عند  
اللہ اتقاکم اور فرمایا خیر الزاد التقویٰ اور فرمایا ان اولیاء الا المتقون اور فرمایا انما  
یتقبل اللہ من المتقین غرضکہ دوستی حق کی ساتھ بندہ کے منحصر تقویٰ میں ہے نہ انساب و  
احساب میں رسالہ کلیہ میں کہا ہے وهذا النظر وغیرہ یفید المحصر النظر الى حال المستند <sup>جائز</sup>  
ابلیس و بلعام و برصیصامع کمال حاکم و کراماتھما اہملوا التقویٰ واتبعوا  
الہوی کیف سقطوا عن درجائهم

لو کان فی العلم من دون التقی شرف لکان اشرف خلق اللہ ابلیس

انتہی کلامہ بلخصہ مع زیادۃ ونقص بالجملہ جو خطرہ عظیمہ آخرت واسطے سادات و اہل علم کے ہے اونٹنا  
عوام مومنین اور کم نسب مسلمین کے لئے نہیں ہے احادیث صحیحہ ذم علماء سورین آئے ہیں انکو  
نسبت عائہ خلق کے ترک عمل پر عقاب فرمید ہوگا اور سادات کو بسبب عدم حفظ حرمت نبوی غدا  
مضاعفہ کیا جائیگا کیونکہ تعزیر بقدر بزرگی کو ہوتی ہے عوام کا گناہ بوجہ جہل ہوا کرتا ہے اور  
علماء کا گناہ براہ جرات اور سادات کا گناہ براہ غرور نسب والعیاذ باللہ نجات اوسیکو ہے جو کہ اللہ  
سے ڈرتا ہے اور باوجود کثرت حسنات کے خائف رہتا ہے آل بنی مین واسطے نجات آخرت کے  
تقویٰ و طہارت شرط ہے و خیریت خاتمہ و حسن عاقبت موقوف ہے تقویٰ پر کما قال تعالیٰ و  
العاقبۃ للمتقین

فصل میں عقیقہ اہل حدیث کے مطابق کتاب طیف الثمر فی بیان عقیقہ اہل لاشرک



تمام وہ چیز جس پر اصحاب حدیث و سنت میں یہ ہے کہ ایمان لائے آدمی اللہ پر اور اس کے فرشتوں اور  
کتابوں اور رسولوں پر منجملہ ایمان باللہ کے ایک ایمان لانا ہے اوصاف الہیہ پر جو کتاب و سنت میں آئے  
میں بغیر تحریف و تعطیل و تحریف و تاویل کے یہ لوگ ایمان رکھتے ہیں اللہ پر اور اس کے اسماء حسنہ و  
صفات علیا پر اور نفی نہیں کرتے ہیں اس کی جو وصف کیا ہے اللہ نے اپنے نفس کا اور نہ تحریف کرتے  
ہیں کلم کی اس کی جگہ نہ اور نہ الحاد کرتے ہیں اس کے اسماء و آیات میں اور نہ اس کی صفات کو مثل صفات  
مخلوقین کی کہتے ہیں اور نہ ان کی تعطیل کرتے ہیں اس لئے کہ اللہ پاک کا کوئی ہمنام ہے اور نہ کفو اور نہ ہمسر  
اور نہ اس کا قیاس اس کے خلق پر ہو سکتا ہے اس کی شان یہ ہے لیس کمنہ شیء و هو السمیع البصیر  
اللہ عالم ہے اپنے نفس کا اور اپنے غیر کا اور اصدق القلیل اور احسن الحدیث ہے اس کے رسول صاۃ  
مصدق ہیں وہ اور لوگ ہیں جو بے جا لے ہوئے اس کے حق میں کچھ کہتے ہیں لہذا فرمایا سبحان  
ربک رب العزۃ عما یصفون و سکاہم علی المرسلین و الحمد للہ رب العالمین اللہ پاک فرما کر  
تسبیح و تنزیہ کی ہے اپنے نفس کی وصف مخالفین رسول سے اور مرسلین پر سلام کہا ہے اس لئے کہ وہ سلامتی  
میں ہیں نقص و عیب و خلل و زلل سے اللہ نے اپنے وصف میں نفی و اثبات کو جمع کیا ہے اس لئے ال  
سنت و جماعت آپس سے عدول نہیں کرتی جو مرسلین لائے ہیں کیونکہ صراط مستقیم نہیں و صدیقین و  
شہداء و صالحین کی یہی تھی منجملہ اوصاف نفس خدا کے وہ صفات ہیں جو سورہ اخلاص میں بیان فرمائی  
ہیں یہ سورت برابر ثلث قرآن کے ہے اور وہ اوصاف ہیں جو عظم آیات یعنی آیت الکرسی میں  
ارشاد فرمائے ہیں و کہذا جو کوئی اس آیت کو رات میں پڑھ کر سوتا ہے اللہ کی طرف سے اس پر  
ایک حافظ رہتا ہے اور صبح تک شیطان اس کے قریب نہیں جاتا وہی اول و آخر و ظاہر و  
باطن اور علیم ہر شے اور حقی لا یوت اور رزاق صاحب قوت اور متین و سمیع و بصیر و صاحب شہادت  
اور حاکم بالا راہ و ہادی و مضل اور محب محسن و متطہرین و متطہرین اور غفور و ودود و  
رحمن و رحیم اور واسع ہر شے رحمت اور رحیم مومنین اور صاحب رحمت و اسمع ہر شے اور غفور و  
حافظ و رحم الراحمین رضی عن العباد غاضب و لاعن اعداؤہم و منقسم و کارہ اور صاحب باتیان  
فی النہام اور حبانے بر و زقیامت اور باقی الوجہ اور خالق آدم بہر و دست خود اور مہربان و غفور  
اور متفق اور صاحب علین اور سامع و رانی و مرئی اور شہید المحال اور صاحب مکر و کید و غفور

قدیر اور صاحب عزت بے ہمنام دے ندو انداد و دلد و شریک اور صاحب ملک و حمد اور منزل و رفعت  
 اور صاحب سموات و ارض اور خالق ہر شے اور عالم غیب و شہادت اور متعال عن الشکر کہ سب سے  
 سورہ اعراف میں فرمایا ہے کہ اللہ نے آسمانوں اور زمینوں کو چھ دن میں بنایا پھر عرش پرستی  
 ہوا یہ سنوار مع اس آیت کے سات آیتوں میں آیا ہے پھر ذکر اپنے معیت کا ہمارے ساتھ کیا ہے  
 اس مسئلہ کی دلیل سنت و آثار میں بہت ہیں جو کوئی اللہ کی جہت علو میں ہونیکا بعد ان آیات و  
 احادیث کے انکار کرے گا وہ مخالف کتاب و سنت ہے اولہ صحیحہ سے یہ بات ثابت ہے کہ اللہ نے سات  
 آسمان بنائے بعض اور بعض کے ہیں اور سات زمینیں بنائیں بعض نیچے بعض کے ہیں درمیان  
 زمین علیا اور آسمان دنیا کے پانسو برس کا رستہ ہے اس طرح ایک آسمان سے دوسرا آسمان تک  
 اتنا ہی فاصلہ پانچ سو ساتوین آسمان کے اوپر ہے اور عرش رحمن کا پانی پر ہے اور اللہ عرش کے اوپر  
 ہے کرسی جگہ ہے اسکی و فون قدموں کی وہ جانتا ہے جو کچھ ساتون آسمان اور ساتون زمین کے  
 اندر اور تحت الارض اور دریا کی تہ اور بال کی جڑ اور درخت کی اصل اور جو کچھ پرکشت درویدگی  
 کے اندر ہے اور جہان پتہ گرتا ہے اور جو بات زبان سے نکلتی ہے اور گنتی ریت اور خاک کی اور  
 وزن پہاڑوں کا اور اعمال بندوں کے اور نشان انکے قدموں کے اور انکا کھام اور انکا تقاس اور ہر  
 چیز ان سب اشیاء وغیرہ کو جانتا ہے انہیں سے کوئی شے اس پر مخفی نہیں ہے وہ اپنی ذات سے  
 عرش پر بالا ہے ہفت آسمان ہے ورے اس کے حجاب میں نار و نور و خلقت کے اور جو کچھ کہ اس کے علم  
 میں ہو اگر کوئی متذرع مخالف آیت قرب و معیت سے یا منذر اس کے کسی اور آیت متشابہ سے حجت لا  
 تو جواب اس کا یہ ہے کہ مراد اس جگہ علم ہے کیونکہ وہ تو ساتوین آسمان کے اوپر ہے زمین سے سب  
 کچھ اس سے معلوم ہے بائن ہے خلق سے لکن کوئی جگہ اس کے علم سے خالی نہیں ہے اس کے یہ معنی  
 نہیں ہیں کہ اللہ جو آسمان میں ہے اور آسمان اسکا حاوی حاضر ہے کیونکہ یہ بات سلف اہل اللہ  
 ملت میں کیسے نہیں کہی ہے بلکہ وہ سب اسان متفق ہیں کہ اللہ فوق سموات عرش پر ہے اور اپنے  
 خلق سے جدا ہے اسکی مخلوقات میں کچھ بھی اسکی ذات میں سے نہیں ہے اور نہ اسکی ذات میں کوئی  
 شے مخلوقات میں سے ہے مالک بن انس نے کہا ہے اللہ آسمان میں ہے علم اسکا ہر مکان میں ہے  
 ابن عباس سے پوچھا تھا ہم اپنے رب کو کس طرح پہچانیں کہا اس طرح کہ وہ فوق سموات بالا عرش



ہے خلق سے جدا ہے یہی قول امام احمد کا بھی ہے شامی نے کہا خلافت ابو بکر کی حق ہے اللہ نے آسمان پر  
 سے یہ حکم جاری کیا اور اپنے اولیاء کے دل انکی خلافت پر جمع کر دئے اب جو کوی یہ اعتقاد کرے کہ  
 اللہ تعالیٰ جو سموات میں محصور و محاط ہے یا محتاج عرش یا غیر عرش ہے یا استواء او سکا عرش پر مثل  
 استواء مخلوق کے کرسی پر ہے وہ ضال متدعی ہے اور جس کا یہ عقیدہ ہے کہ سموات میں کوئی الرحمن  
 نہیں ہے اور نہ عرش پر کوئی اللہ ہے جسکے لئے نماز پڑھی جاتی ہے اور او سکوسجدہ کیا جاتا ہے اور  
 حضرت معراج میں پاس اپنے رب کے نہیں گئے اور نہ قرآن پاس سے رب کے اور تو وہ معطل  
 فرعون ہے کیونکہ فرعون نے موسیٰ علیہ السلام کی تکذیب کی تھی اس بات میں کہ اللہ فوق سموات ہے یا  
 ہا وہ انہی نے صراحۃً ابلغ الاسباب السبب السموات فاطلع الی الہ موسیٰ والی لای ظنک لا  
 اور ہمارے حضرت نے موسیٰ علیہ السلام کی تصدیق کی اور اس بات کا اقرار کیا کہ رب بالائے سموات  
 ہے پھر شب معراج میں طرف اللہ کے چڑھ گئے وہاں اللہ نے پچاس نمازین فرض کیں پھر پاس سے  
 علیہ السلام کے آئے موسیٰ نے کہا تم پھر اپنے رب کے پاس جاؤ اور کسی نماز و نیکی چاہو یہ حدیث  
 بطور صحیح میں آئی ہے سو جو کوی موافق فرعون کے اور مخالف موسیٰ و محمد علیہما الصلوٰۃ والسلام  
 کے ہو گا وہ گمراہ ہے اور جو وصف کہ اللہ نے اپنے نفس کا کیا ہے او سکا جاحد کا فر ہے اور جو  
 اللہ نے خود اپنا کیا ہے یا رسول اللہ نے اسکا وصف کیا ہے آسمین کوئی تشبیہ نہیں ہے جیسے کلم  
 طیب و عمل صالح کا طرف اُسکے صاعد و مرفوع ہونا یا عیسے و ادیس علیہما السلام کو اپنے طرف رفع  
 کر لینا یا قرآن کا نازل فرمایا یہ دلیل ہے اس بات پر کہ جو لوگ اللہ کے پاس ہیں وہ اللہ سے قریب  
 ہیں اگرچہ ساری مخلوقات اوسیکے قدرت کے نیچے ہے اللہ نے سارے عباد عوب و عجم کے فطرت  
 اسی پر کی ہے کہ وقت دعا کے اوکلی دل طرف علو کے متوجہ ہوتے ہیں اور وہ قصد اللہ کا بجانب  
 تحت نہیں کرتے مثلاً ضلال کا یہ ہے کہ گمان کرنے والا یہ گمان کرتا ہے کہ صفات رب کی مثل  
 صفات مخلوق کے ہیں گویا جسطرح کوی بادشاہ اپنے تخت پر بیٹھتا ہے اسی طرح اللہ کا استواء  
 عرش پر ہے سو یہ تمثیل و ضلال ہے کیونکہ بادشاہ محتاج ہے تخت کا اگر تخت کو الگ کر لیں تو وہ  
 گر پڑے اور اللہ عرش سے اور ہر شے سے جو سوا اُسکے ہے بے نیاز ہے وہ تو خود حامل عرش اور  
 حامل حاملان عرش ہے اسکا علو عرش پر موجب اُسکے افتقار کا طرف عرش کے نہیں ہے اصل

اسباب میں یہ ہے کہ جو چیز کتاب و سنت میں ثابت ہے اسکی تصدیق کرنا واجب ہے جیسے علویہ  
 و ستوریہ جن میں سرش پر بخود تک اور وہ الفاظ نفی و اثبات کے جو ابتداء و احداث کئے گئے ہیں  
 جیسے یہ کہ وہ جہت میں نہیں ہے یا متخیر یا غیر متخیر نہیں ہے یا نہ جسم ہے نہ جوہر نہ عرض نہ متصل نہ منفصل  
 و بخود تک سو کوئی نفس اس بارہ میں حضرت یا صحابہ یا تابعین یا ائمہ مسلمین سے نہیں آئی ہے انہیں سر  
 کیسے یہ بات نہیں کہی کہ اللہ جہت میں ہے یا بے جہت ہے یا متخیر ہے یا نہیں یا نہ جسم ہے نہ جوہر کیونکہ یہ  
 الفاظ کچھ مخصوص کتاب و سنت نہیں ہیں نہ انہیں اجماع ہوا ہے نہ ہر جو لوگ کہ یہ الفاظ بولتے ہیں کبھی معنی  
 صحیح کا ارادہ کرتے ہیں اور کبھی معنی فاسد کا اسی جگہ سے اہل حلول و اتحاد داخل ہوئے ہیں اور کچھ نہیں  
 کہ اللہ سر جگہ میں ہے اور وجود مخلوقات کا یہی وجود خالق ہے غرض کہ لوگ تین طرح ہیں ایک اہل  
 حلول و اتحاد دوسرے اہل نفی و جحد تیسرے اہل ایمان و توحید و سنت حلوئیہ کا قول یہی ہے کہ اللہ ہر  
 مکان میں ہے اور عین مخلوق ہے اہل نفی کہتے ہیں کہ اللہ نہ داخل عالم ہے اور نہ خارج عالم اور نہ  
 مہاں خلق اور نہ فوق عالم اور نہ اوپر طرف سے کوئی شے نازل ہونے اس کے طرف کچھ صاعد ہونے کوئی  
 اس سے قریب ہے اور نہ وہ کسی پر تجلی کرے اور نہ کوئی اس کو دیکھے نہ لکھے نہ سمیٹے نہ معطل کا قول یہی  
 ہے جس طرح کہ پہلا قول عباداً و جمعیہ کا تھا جمعیہ نہ کہ کسی شے کو عابد نہیں ہیں اور عباداً جمعیہ ہر شے کے  
 عابد ہیں مگر ہم ان کے کلام کا طرف تعطیل و جحد کے ہے جو کہ قول فرعون تھا الحاصل جو کوئی اللہ  
 اسما و صفات میں خلاف کتاب و سنت کے تکلم کرتا ہے وہ خائف باطل ہے و قد قال تم و اذا  
 سرايت الذين يخوضون في اياتنا فاعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيرك فہر ان میں ایسے  
 لوگ بھی بہت ہیں جو اپنے اعتقادات باطلہ کو طرف اللہ اربعہ مجتہدین و سلف مسلمین کے خلاف واقع  
 نسبت کرتے ہیں حالانکہ وہ اقوال ان اللہ و سلف سے ثابت نہیں ہیں اور نہ انہوں نے وہ بات  
 کہی ہے جو کہ یہ کہتے ہیں و لہذا وقت مطالبہ کی نقل صحیح آئے نہیں لا سکتی اور جیوٹ انکا کہل جاتا  
 ہے حالانکہ شافعی نے حق میں اہل کلام کے فرمایا ہے کہ انکو جریہ و پاپوش سے مارو اور قبائل و  
 عشائر میں انکی تشہیر کرو اور یہ بات کہو کہ ہذا جزاء من ترك الكتاب والسنة و اقبل علی الکلام ہی  
 طرح قاضی ابو یوسف نے کہا ہے کہ من طلب اللین بالکلام تنزدق اور امام احمد نے فرمایا ہے  
 ما ازلدی احد بالکلام فافلہ اور علماء کلام کو نزدقہ کہا ہے ہر حال معطل عابد عدم ہے اور مثل



عابد صائم محفل اٹھی ہے اور مثلِ عشرِ انس کا دین تو درمیان غالی و جانی کے ہے جس طرح کہ اس کی ذات پاک مثلِ ذواتِ مخلوقات کے نہیں ہے اسی طرح اس کی صفات مثلِ صفاتِ مخلوقین کے نہیں ہیں بلکہ وہ موصوف ہے ساتھ جلا صفات کمال کے اور ترہ ہے نہ نقص و عیب و زوال سے کوئی شے صفات کمال میں مثلِ اس کی نہیں ہے ہمارا مذہب وہی مذہبِ سلف کا ہے اثباتِ بلا تشبیہ تنزیہ بلا تعطیل ائمہ اسلام اسی عقیدہ پر گزرے ہیں جیسے مالک و شافعی و ثوری و داؤد زہری و ابن مبارک و امام احمد و سنی بن راہویہ اور یہی اعتقاد سارے منہاجِ مقتدی بہم کا تھا جیسے فضیل بن عیاض اور ابو سلیمان دارانی و سہل تستری وغیرہم درمیان ان ائمہ کے کوئی نزاع بابت اصول دین کے نہ تھا اسی طرح جو اعتقاد امام ابو حنیفہ رحم سے ثابت ہے وہ بھی موافق اعتقاد ائمہ مذکور کے ہے کتاب و سنت بھی ایسے ساتھ ناطق ہے امام احمد نے کہا ہے لا یوصف اللہ الا بما و وصف بہ نفسہ او وصفہ بہ رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا تتجاوز القرآن والحديث یہی مذہب سائر ائمہ کا تھا و ائمہ احمد اس نے اپنا نام محمد بن حنیفہ بصیرت و رفیع رحم بتایا ہے پھر ان الفاظ کے ساتھ بعض مخلوق کو یاد کیا ہے لکن صفت خالق و مخلوق میں کچھ مشابہت نہیں ہے مگر اتفاق اسم میں قرآن مجید اول سے تا آخر اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بتما ہوا اور کلام صحابہ و تابعین و سائر ائمہ دین بکلمہ موجود ہے او کو دیکھو سب نصایا ظاہر و باطن میں اس بات پر کہ اللہ فوق عرش ہے عرش فوق سموات ہے اپنی ذات سے ستوی ہے عرش پر باطن ہے خلق سے سمیع ہے اس کو شک نہیں آتا بصیرت بلا ریب علیم ہے بلا جہل جو او ہے بلا جہل حقیقت ہے بلا لیا و سہو قریب ہے بلا غفلت و لہو متکلم باسط ناظر ضاحک فرح محب کارہ مبغض راضی ساخط رحیم عفو غافر معطی مانع ہے جس طرح چاہتا ہے ہر رات کو آسمان دنیا پر آتا ہے اور سب کے ساتھ ہے جہاں کہیں وہ ہوں یہ معیت بمعنی علم ہے جیسا کہ ائمہ سلف سے منقول ہے یا اس کی تاویل ہی کچھ ضرور نہیں ہے جیسا کہ بعض محققین کا مذہب ہے کہ وہ ذوالعلاج ہے فرشتے اور روح طرف اس کے عروج کرتے ہیں وہ قاہر ہے فوق عباد و فرشتے اس سے ڈرتے ہیں یہ ڈر از کا طرف سے فوق کے ہے یہ معنی ان آیتوں کے حق میں حاجت تحریف کی نہیں ہے اتنا کافی ہے کہ ان معانی کو ظنون کا ذہب سے معیانت کیا جائے کتاب و سنت میں جتنے اول و قرب و معیت کے آئے ہیں وہ کچھ منافعی علو و فوقیت نہیں ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے قرب میں عالی اور اپنے علو میں قریب ہے حضرت نے اندر اعظم مجامع کے آخر عمر میں سال حجۃ الوداع کو

آسمان کی طرف اٹھل سے انکار دکر کہ فرمایا تھا اللہ اشہد کہ میں سوائے  
 اس تقدیرین عظیم دالمت ہے مگر فوق حقیقت پر اور یہ سوال کہ کیسے مستوی ہوا اور کیوں نازل ہوا  
 برکت ہے اور میں کسی شخص کو یہ گمان ہے کہ مخصوص صفات محقول لہی نہیں ہیں اور خدا جانے کہ کیا  
 مراد ہے اور ظاہر ان لصوص و ظواہر کا تشبیہ و تمثیل ہے اور مطابق ان کے ظواہر کے ایمان لانا کفر و  
 ضلال ہے اور ان کے لئے کوئی تاویل و توجیہ ہے جس کو اللہ ہی جانتا ہے اور یہ مثل کعبیص کی ہیں اور یہ خیال  
 کرے کہ طریقہ سلف کا سیطرہ چرہ تھا اور وہ عارف حقائق الفاظ مذکورہ کے نہ تھے تو یہ گمان کر سنا و نا اہل  
 مردم ہے مانتہ عقیدہ سلف کے اور راہ ہدایت سے سخت گمراہ ہے اسکا گمان متضمن ہے اس بات کو کہ سارے  
 سابقین اولین یعنی ہاجرین و انصار و سائر صحابہ کبار جاہل بے علم تھے حالانکہ وہ اعلم امت و فقہ  
 ملت اور حسن اہل واتباع للسنن تھے اس گمان سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ حضرت کلام کرتے اور اس کے  
 سنی سمجھتے حالانکہ یہ بڑی خطا و جرات اور نہایت قبیح جرات ہے عیاذ باللہ **ف** سبھی صفات  
 الہیہ کے جو کتاب و سنت سے ثابت ہیں صفات ذیل ہیں یہ وہ ہیں و کھنہ و صبح و شام و قدیم و جدید  
 و وجہ نفس و عین و نزول و اتیان و محی و قول و ساق و حق و جنب و فوق و ہمتوا و وقوت و قریب  
 و بعد و خشک و تر و جب و جب و کراہت و مقت و رضا و غضب و سخط و علم و حیات و قدرت و اول و دو  
 مشیت و وسیع و بصیر و فوق و وسیع و قرح الے غیر ذلک رسالہ قائل الی الحقائق میں جملہ الفاظ صفات  
 کے استقرا و مرقوم ہیں اور کتاب الجواز و الصلا میں اولہ صفات مذکور تفصیلاً سند صحیح ہیں اور  
 انتقاد و پیچیدہ میں اولہ علوی علی مذکور ہیں ان سارے صفات کو ایک مساق میں سوئی کر کے سب پر  
 ایمان لانا واجب ہے یہ سب صفات حقیقی ہیں متشابہ صفات مخلوقہ کے نہیں ہیں انکی تاویل و تعطیل رد  
 و جہد بظراف ظاہر درست نہیں ہے فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت ان سب پر ایمان رکھتے ہیں  
 بغیر تحریف و تشیل و تکلیف کے یہ فرقہ سارے فرق امت اسلام میں فرقہ وسط ہے جس طرح کہ یہ امت  
 سائر اہم جہات امت وسط ہے یہ درمیان میں ہے اہل تعطیل جہمہ اور اہل تمثیل مشبہ کے دربارہ صفات  
 جس طرح کہ دربارہ افعال حقیقہ کے وسط ہے درمیان حروریہ و قدریہ کے اور دربارہ اسماء الیہان  
 و دین کے وسط ہے درمیان معتزلہ و مرجیہ کے اور دربارہ اصحاب حضرت کے وسط ہے درمیان  
 رافضیہ و خوارج کے و **ابن** محمد مذہب اہل حق کا جس پر سارے اہل توحید و صدق کا اتفاق



ہے یہ کہ اگر ہمیشہ سے مستحکم ہے ساتھ کلام سمیع مفہوم مکتوب کے یہ کلام پاک اور سکا سینون میں محفوظ ہے بلکہ  
 ہوایات بینات فی صدور الذین اوتوا العلم متصفون میں مکتوب ہے آنکھوں سے منظور ہے و  
 کتاب مسطور فی رق منشور سلف نے جو کہ تقدیر میں خلف کے اجماع کیا ہے اس بات پر کہ کلام  
 کا مخلوق نہیں ہے علی مرتضیٰ نے فرمایا ہے القرآن لیس بمخلوق ولکنہ کلام اللہ منہ بدیع  
 الیہ یعود ابن سعود و ابن عباس و عمر بن و نیا و سفیان بن عیینہ و غیرہم کا قول بھی یہی ہے اللہ  
 پاک نے سچ سچ ساتھ اس کے کلام کیا ہے اور حضرت پیرا و سکو اوتارا و سکو اللہ کے کلام کی حکایت یا اعتبار  
 کہنا درست نہیں ہے یہ قرأت اور کتابت اور کلام اللہ کے کلام ہونے سے خارج نہیں ہوتی ہے جو  
 قرآن کو مخلوق کہے وہ بھی اور کافر ہے اور جو کلام اللہ کے کلام عدم مخلوقیت قرآن میں لائق کرے  
 وہ قول اول سے ہی ناپاک تر ہے اور جو تلفظ و تلاوت کو مخلوق ٹھہرائے وہ بھی جیسا کہ اللہ نے  
 سورت علیہ السلام سے بابتین کین تہین اور اپنے ہاتھ سے اُن کے ہاتھ میں توریت دی تھی اور توریت  
 کو اپنے ہاتھ سے لکھا تھا طرح کہ آدم کو اپنے ہاتھ سے بنایا ہے اور جنت عدن کی بنیاد اپنے ہاتھ سے  
 رکھی ہے وہ ہمیشہ مستحکم ہے حروف و معانی اس کلام کے سب اللہ کا کلام ہے نہ یہ کہ حروف  
 کلام ہوں اور معانی کلام نہ ہوں یا بالعکس اسکے **ف** حروف مکتوبہ و اصوات سموہ عین کلام خدا  
 ہے قال تعالیٰ الودک الکتب لاریب فیہ وقال المص والمروکھ یعیص و جمعیق  
 جو کہ ان حرفوں کو اللہ کا کلام نہ کہے وہ دین سے مارق اور جماعہ مسلمین سے خارج ہے منکرانے  
 سرور ہونے کا شمار بخیران اور آئندہ بیتان ہے حدیث ابن سعود میں رفا آیا ہے من قرع  
 حرا من کتاب اللہ عز وجل فله عشر حسنات رواہ الترمذی و صححہ و رواہ غیر  
 سلاطین و فی الباب الحدیث کہیں لا جواف حدیث حشر میں آیا ہے فنادیہ  
 سبحانہ و تعالیٰ بصوت یسمعه من بعد کما یسمعه من قریب رواہ احمد و الجامع من  
 ائمتہ و استشهد بہ البخاری الی غیر ذلک من التواتر الدالہ علی ثبوت اسک و الصبر  
 و وحی کہیں لا سجد آبا جملہ قرآن عظیم و قرآن کریم اللہ کی کتاب مبین اور جبل متین ہے جو کہ مسید  
 المسین پر زبان عربی میں نازل ہوئی ہے متضمن ہے سور و آیات و اصوات و حروف و کلمات  
 و اقوال و احوال و آخر پر زبان و غیر متلو صد و مین محفوظ مصاحف میں مکتوب آواہ میں مرقوم و اذان

میں مسیح و ہمدرد محمد **آ** اللہ تعالیٰ خالق ہے ساری مخلوقات کا عالم ہے ساری معلومات کا کیا  
 جزئیات اور کیا کلیات قادر ہے جمیع ممکنات پر اور اس بات پر کہ مثل اس خلق کے دوسری خلق پیدا  
 کرے اگر چاہے مزید ہے ساری کائنات کا سمیع بصیر ہے نہ کوئی اس کا شبہ ہے اور نہ مثل اور نہ  
 ضد اور نہ ند اور نہ شریک و عیب وجود میں اور نہ استحقاق عبادت میں اور نہ خلق و امر میں اور نہ  
 تدبیر سموات و ارض میں وہی بیمار کو شفا دے مرنے والے کو رزق دے کھسکے کو رستہ دے وہ اپنے غیر میں  
 حلول نہیں کرتا اور نہ غیر او میں حلول کرے اور نہ وہ غیر کے ساتھ متحد ہو اور نہ غیر اس کے ساتھ  
 وجعلوا للہ من عبادہ جن ان الانسان لکفور بہل و کذب سے بری ہے کوئی  
 اُس پر حاکم نہیں نہ کوئی شے اُس پر واجب ہے وہ خلاف وعدہ کے نہیں کرتا سارے افعال اُس کے  
 متضمن حکمت ہیں اُس کے فعل میں جو ر و ظلم متصور نہیں ہے عقل کا کوئی حکم حسن و قبح اشیا میں نہیں  
 چلتا اُس کے سوا کوئی حاکم نہیں اور نہ کوئی معبود وہ مختص ہے ساتھ الوہیت و ربوبیت کے منکر اُس کے  
 الوہیت کا کافر ہے **ف** ایمان قول ہے قلب و لسان کا اور عمل ہے قلب و لسان و جوارح کا  
 مطابق کتاب و سنت و نیت کے ایمان کی زیادتی طاعت سے اور کمی اُس کی معصیت سے ہوتی ہے  
 حدیث الایمان بضع الخ من قول و عمل و نون کو ایمان ٹہرایا ہے معہذ اہل قبلہ کو معاصی و کبائر  
 کے کرنے پر کافر کہنا چاہیے بلکہ اخوت الایمانی و اتحاد اسلامی ہنوز باوجود معاصی کے باقی ہے فاسق  
 سے نام مطلق ایمان کا سلب نہیں ہوتا ہے اور نہ وہ مخلد فی النار رہیگا بلکہ وہ مومن ناقص الایمان ہے  
 یا مومن بالایمان فاسق بالکبیر ہے اسی جگہ سے کسی اہل قبلہ پر حکم غلدار کا بسبب کسی گناہ یا کبیرہ کے  
 نہیں دیا جاتا ہے اور نہ وہ بسبب کسی عمل کے دائرہ اسلام سے خارج ہوتا ہے مگر یہ کہ کسی حدیث میں  
 اُس کو کافر فرمایا ہو یا ایمین صفات کفریہ پائی جائیں یا وہ منکر قطعیات و ضروریات دین کا ہو یا ایسی  
 بدعت نکالے جو اُس کو کفر تک پہنچا دے بہتر فرقوں میں اکثر فرقے ایسے ہیں جنکو ائمہ سنت نے کافر ٹھہرایا  
 ہے اگر وہ اہل قبلہ میں جیسے روافض و خوارج و جہمیہ و معتزلہ وغیرہم **ف** بنیاد اسلام کی پانچ  
 چیزیں ہیں شہادت کلمہ طیبہ نماز کوہ روزہ حج یہ حقیقت ٹھہری اسلام کی ایمان کی تعریف حدیث عمر  
 بن خطاب میں رفعا آئی ہے وہ یہ ہے کہ ایمان لائے آدمی اللہ پر اور اس کے فرشتوں اور کتابوں  
 اور رسولوں پر اور دن آخرت پر اور اس بات پر کہ خیر و شر تقدیر کا طرف سے اللہ کے ہے فرمایا فاذا



خلعت ذلک فقد امنت قال نعم روالا مسلما وادواؤد وغیرہما زہری نے کہا ہم کہتے  
 ہیں کہ اسلام کلمہ ہے اور ایمان عمل صالح اور احسان اخلاص نے اہل **ف** ایمان لانا قدر  
 پر اور اسکی خیر و شر پر واجب ہے جہاں میں ایسی کوئی چیز نہیں ہو تو اللہ کی تقدیر سے یا ہر سو یا کوئی تدبیر کے  
 صادر ہو یا یہ اسکی قضا کو جاری ہو کسی شے کو اسکی قدر مقدور سے گزیر نہیں ہے اور جو کچھ لوح محفوظ میں  
 اوستے لکھے رکھا ہے خیر ہو یا شر کوئی اُس سے تجاوز نہیں کر سکتا جسکو چاہا واسطے سعادت کے  
 بنا کر اس سے عمل صالح کرایا یہ اُسکا فضل ہے جسکو چاہا واسطے شقاوت کے بنا کر گمراہ کیا یہ اُسکا  
 عدل ہے ہر کسیکو جسکام لئے بنایا ہے وہ شخص وہی کام کرتا ہے خالق افعال خلق و عباد و مقدر  
 رزق و اجل اور مادی و مضل عباد وہی ہے یہ اوسکا ایک بہید ہے جسکام علم اوسیکو ہے نہ ما و شما کو  
 اوستے بہت سے جن و انس جہنم کے لئے پیدا کئے ہیں وہ چاہتا تو ہر نفس کو ہدایت کرتا لیکن اُسکو  
 تو جہنم کا بہرنا منظور ہے ہر شے کو اُسنے ایک انداز پر پیدا کیا ہے جو مصیبت زمین پر یا نفس پر آتی ہے  
 وہ پہلے سے کتاب میں لکھ گئی ہے اللہ کی قضا و قدر کو بعد رسل کے حجت پکڑنا جائز نہیں ہے بلکہ ہم  
 ہی کی حجت بانو ہم پر با نزال کتب و بعثت رسل و ورواد و نہی قائم ہے جسکو استطاعت فعل  
 و ترک کئے ہے اوسیکو امر و نہی کی ہے کسیکو معصیت پر مجبور نہیں کیا ہے اور نہ ترک طاعت پر مضطر  
 فرمایا ہے لا یكلف الله نفسا شئاً و سحھا و قال تعالیٰ فاتقوا الله ما استطعتم اور  
 فرمایا الیوم تجزی کل نفس بما کسبت لا ظلم الیوم اس سے معلوم ہوا کہ بندہ کے لئے  
 کسب ہے حسنہ پر ثواب ہے سئیہ پر عقاب ہے اسکا وقوع اللہ کی قدر و قضا سے ہوتا ہے **ف**  
 ایمان بالقدر کے دو درجے ہیں ایک ایمان لانا اسباب پر کہ اللہ جانتا ہے ساتھ علم قدیم اپنے  
 کے جو کچھ اسکی خلق کرتی ہے اوسکو ساری طاعات و معاصی و ارزاق و احوال کا معلوم  
 ہے اوستے لوح محفوظ میں تھا ویر خلق کو لکھ رکھا ہے پہلے قلم کو بنایا اور فرمایا لکھ جو کچھ کہ قیامت  
 تک ہونے والا ہے یہ تقدیر جو تابع ہے اُسکے علم کی مواضع متعددہ میں جملہ تفصیلاً ہوتی ہے  
 شکم مادر میں قبل خلق روح کے ایک فرشتہ کو طرف جنین کے پیچھا ہے وہ چار کلمے لکھ دیتا ہے رزق  
 و اجل و عمل اور سعی یہی یا شقی اسی قدر کے غلاہ قدر یہ منکر میں پہلے اس فرقہ کے لوگ بہت تھے  
 اب تھوڑے ہیں دوسرے ایمان لانا ہے اللہ کی مشیت نافذہ و قدرت شاملہ پر کہ جو کچھ وہ چاہتا ہے

وہ ہوتا ہے اور جو نہیں چاہتا وہ نہیں ہوتا سارے آسمانوں اور زمینوں میں جو حرکت و سکون ہوتا ہے  
وہ اسی کی مشیت سے ہوتا ہے جس امر کا وہ ارادہ نہیں کرتا وہ امر اس کے ملک میں نہیں ہوتا وہ ہر شے پر  
قدر ہے موجودات ہوں یا معدومات غرض کہ جو مخلوق زمین پر ہے یا آسمان میں ہے اس کا خالق اللہ ہے  
اور اس کے سوا کوئی خالق ہے نہ کوئی معبود و رب معبود اس نے اپنی طاعت اور رسول کی طاعت کا امر  
کیا ہے اور اپنی معصیت اور رسول کی معصیت سے منع فرمایا ہے وہ متقین و محسنین و مقسطین کو دوست  
رکھتا ہے اور ایماندار نیکو کار لوگوں سے راضی ہوتا ہے اور کافروں کو دوست نہیں رکھتا اور نہ قوم  
فاسقین سے راضی ہوتا ہے اور فحشاء کا حکم نہیں دیتا اور بندہ نے کفر کو پسند نہیں کرتا اور نہ فساد  
کو دوست رکھتا ہے عباد حقیقت میں فاعل افعال ہیں لکن خالق ان کے افعال کا اللہ ہے بندہ دو  
طرز کے ہوتے ہیں مومن و کافر و توبہ و فاجر بندہ کو اپنے فعل پر قدرت حاصل ہے اور ارادہ کرتا  
لکن خالق اس قدرت و ارادہ کا اللہ ہے نہ بندہ اس درجہ کی تکذیب عامہ قدر یہ کرتے ہیں  
جن کا نام حضرت نے جھوس ہڈی کا لاجمہ رکھا ہے دوسری قوم نے اہل اثبات سے اس باب میں  
اتنا غلو کیا کہ بندہ سے بالکل قدرت و اختیار کو سلب کر لیا اور اس کو اللہ کے افعال و احکام و حکم  
و مصالح سے باہر کر دیا بالجمہ حق یہ ہے کہ ظاہر و باطن و محبوب و مکروہ و حسن و سیئ و قلیل  
و کثیر و اول و آخر تقدیر کا سب اللہ کے طرف سے ہے اویسی ہی یہ قضا و قدر ہے بندوں میں  
کوئی فرد بشر اللہ کی مشیت و قضا سے تجاوز نہیں کرتا بلکہ سب اسی طرف جاتے ہیں جس کو  
لئے وہ پیدا کئے گئے ہیں اور اسی کام میں رہتے ہیں جو ان پر مقدر کیا گیا ہے یہ اللہ کا عدل ہے  
سارے کبار و صغائر اللہ کی قضا و قدر سے ہوتے ہیں کیونکہ اللہ پر کوئی حجت نہیں ہے اللہ بخیر  
علم سابق میں جانتا تھا کہ ایسے عصیان کریگا قیامت تک اس نے اہل طاعت سے طاعت اور اہل  
معصیت سے معصیت معلوم کر کے ان کو پیدا کیا جو معصیت پہنچی ہی وہ چوکنے والے نہ تھے اور  
جو نہیں پہنچی وہ پہنچنے والی نہ تھی **ف** محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلعم خیر خلائق فضل بشر اکرم علی  
اللہ علیہ ورجا قرب الہ اللہ فی الوسیلہ میں اللہ نے ان کو رحمت اللعالمین خاتم النبیین شفیع المذنبین  
بنا کر بھیجا ہر بنی قوم خاص کا ہوتا تھا یہ سارے خلق کے بنی ہوئے سب سے پہلے جنت میں حضرت  
اور سب امتوں سے پہلے آپ کی امت جائے گی ایک شفاعت آپ کی وہ ہوگی کہ لوگ سب انبیا کے



پاس ہو کر آپسے طالب شفاعت ہونگے دوسری وہ ہوگی کہ اہل جنت کی شفاعت کر کے جنت میں داخل کرائیں گے یہ دونوں شفاعتیں مخصوص ہیں ساتھ آپسے قیسری شفاعت انکی ہوگی مستحق تار ہونگے ہر ایک قوم آپکی شفاعت سے نار میں نجات پائیگی اس شفاعت میں حضرت ادرصدیقین اور مشہد اور صاحبین و سائر مومنین و ملائکہ و علماء و اطفال و غیر ہم شریک ہونگے لکن یہ شفاعت اونہیں کے لئے ہوگی جنکو اللہ پسند کر لیا اور وہ اللہ سے ڈرتے ہیں اور کافروں کو شفاعت شافعیں کی کچھ نفع ندیگی وہ ابد الابد کے لئے جہنم میں مغلد ہونگے مراد کفار سے اسجگہ اہل شرک و تکذیب و جود و کفر باللہ اور اصحاب بدعت و کفرہ اور متصعین بصفات کفر میں عیاذ باللہ منہم اور ایک قوم جو دوزخ میں جا چکی ہوگی اور جل ہونکر کوئلہ بن گئی ہوگی وہ حضرت کی شفاعت سے باہر نکلے گی اور کچھ لوگ محض اللہ کے فضل کثیر و رحمت واسعہ سے نجات پائینگے جنت میں جگہ خالی رہیگی اللہ اسکے لئے کچھ اقوام پیدا کر کے جنت میں داخل کر لیا یہ شفاعت حضرت کی اللہ کے اذن و اجازت سے ہوگی قرآن میں اس اذن پر نص کی ہے جیسے من ذالذی لیشفع عندہ الا باذنہ سوسارے شفاعت نیچے اس اذن کے داخل ہیں کوئی شخص کسی شخصکے شفاعت بدر اذن الہی کے نہیں کر سکتا ہے اور نہ کسی شخصکو دنیا میں یہ بات معلوم ہے کہ میری شفاعت ہوگی کیونکہ تعلق اس علم غیب کا ساتھ اللہ کے ہے دوسرے کو اسکی خبر نہیں ہو سکتی **ف** ایک اصل سنت و جماعت کی یہ ہے کہ دل طرف سے اصحاب حضرت کے سلامت اور سینہ اونکی جانب سے صاف ہو جس طرح کہ اللہ نے فرمایا ہے والذین مجاؤامن بعدہم یقولون ربنا اعف عننا ولا تخذنا الذین سبقونا بالایمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین امنوا ربنا انک شرف رحیم اور حدیث میں سب صحابہ سے منع کیا ہے اور انکی فضیلت تمام امت پر ارشاد کی ہے اور علماء اہل دین کا انکے فضائل و مزایا پر اجماع ہے اہل صلح حدیبیہ فاضل ترین بچہ اصحاب پر اور مہاجرین مقدم ہیں انصار پر اور اہل بدر اور مبایعین تحت الشجرہ اور عشرہ مبشرہ اور ثابت بن قیس اور اہل بیت و ازواج مطہرات بنقل متواتر فاضل امت و مبشر بخت ہیں اور تریب فضائل خلفاء اربعہ کی مطابق ترتیب خلافت مقدرہ الہی کے ہیں اور زمانہ خلافت کا تیس برس تھا پھر سلطنت انکی جس طرح ساری سلاسل ولایت یا اکثر متقیہ ہوتے ہیں طرف علی مرتضیٰ

کے اس طرح ساری طرائق اشاعت شریعت کے منہی ہوتے ہیں طرف خلفاء ثلاثہ کے اس میں دلیل ہے اس بات پر کہ شریعت مقدم ہے طریقت پر اور علم کو فضیلت کاملہ حاصل ہے عبادت پر اور مرتبہ علما کا زیادہ ہے اولیاء اللہ سے مراد علماء آخرت ہیں جو صاحب عمل تھے یہ علماء سور دنیا طلب بلکہ امام شافعی نے کہا ہے کہ اگر علماء بالہد او لیاء اللہ نہیں ہیں تو پہر کوئی اللہ کا دل نہیں ہے **ف** اہل حدیث دوست رکھتے ہیں اہل بیت حضرت صلعم کو اور حضرت کی وصیت کو ان کے حق میں یاد رکھتے ہیں یہ وصیت خم غدیر میں دوبار فرمائی تھی اذکر کہ اللہ فی اہل بیتے اور دوسری حدیث میں بمقدم عباس فرمایا ہے والذی نفسی بیلک لایومنون حتی یحبونکم للہ ولقرا بے اس طرح اس بات پر ایمان لائے ہیں کہ ازواج مطہرات امہات المؤمنین ہیں نبض قرآن اور وہ آخرت میں حضرت کی بی بیان ہو گئی خصوصاً حدیث کہ مادر اکثر اولاد پیغمبر ہیں اور بی بیوں میں سب پہلے حضرت پر ایمان لائی ہیں اور عائشہ صدیقہ جبکی برات اللہ نے قرآن میں فرمائی ہے قاذف انکاکا فرمایا بعد مکتوب کتاب اللہ ہے روافض جو کہ باغض صحابہ اور سات اصحاب ہیں اور نواصب و خوارج جو کہ مؤذی اہل بیت رسالت ہیں اہل حدیث ان سے بیزاری رکھتے ہیں اور جو مشاجرات و خصومات و منازعات و مخالفت و مکالمات درمیان صحابہ کے ہوئے ہیں ان میں خوض نہیں کرتے بلکہ اس کے ذکر سے اساک کرتے ہیں حالانکہ اون انار مرویہ میں کثرت سے زیادت و نقص و تغیر و تحریف و جھجھ سے ہو گئی ہے اور ٹھیک بات یہ ہے کہ صحابہ اون معاملات میں معذور تھے یا مجتہد مصیب یا مخطی تھے عقیدہ اہل حدیث کا یہ ہے کہ ہر صحابی کچھ کبار و صفائے ائم سے معصوم نہ تھا بلکہ جسر یاں ذلوب کا اپنر جابر ہے فی الجملہ اور ان کے لئے سوابق و فضائل ہیں جو موجب ہیں ان کے مغفرت ذلوب کو یہاں تک کہ جتنے سیات ان کے لئے مجتہدے جائینگے وہ ان کے مابعد کے لئے مغفور ہونگے اور ان کے حسنات ماحیہ سیات ہی اتنے ہیں کہ مابعد کے لئے نہیں ہیں اور وہ سب عدول میں تبدیل رسول خدا صلعم اور دوسرے ذکی تعدیل امت فی کی ہے فاین ہذا من ذاک حضرت نے اونکو خیر قرون فرمایا ہے اور ایک مد صدقہ انکا احد کے برابر سونا خرچ کرنے سے فاضلتر ٹھہرایا ہے اون میں اگر کسی سے گناہ ہو گیا تھا تو اس نے توبہ کر لی تھی یا کوئی حسنہ ماحیہ سیہ اس سے عمل میں آیا تھا یا اب بقہ فضل و تصور معاف ہو گیا ہے یا حضرت کی شفاعت سے مغفور ہو جائیگا اس لئے کہ سب سے زیادہ حق



بشفاعت ہی قوم اصحاب سے یا کسی بلار دنیا میں مبتلا ہو کر کفارہ اُنکے گناہ کا ہو چکا سو جبکہ یہ بات  
 دربارہ ذنوب محققہ ہے تو پھر اُن امور کا کیا ذکر ہے جنہیں وہ مجتہد تھے اگر صواب ہوگا و اگر جہلین  
 گے اور اگر خطا ہوگئی ہوگی تو ایک اجر بلیغاً قدر قلیل گناہ اُنکے بمقابلہ حسنات و فضائل کشیدہ کے  
 کچھ ہستی نہیں رکھتے بیشک وہ بعد حضرت کے خیر خلق ہیں کسی مثل اذکی نہیں ہو سکتا وہ صفوہ  
 است و غیر اہم تھے اللہ کے نزدیک مکرم ہیں اُمین سے جسکے لئے حضرت نے گواہی جنت کی دی  
 ہے وہ بیشک بہشتی ہے ہم غیر کے لئے یہ گواہی ندینگے بلکہ محسن کے لئے راجی اور مسمیٰ کے لئے خاف  
 زمین کے اور علم خلق کو حوالہ خالق کرینگے اور بعینہ کسی موجد کے لئے حکم جنتی ہونیکا ندینگے یہاں تک کہ  
 اللہ تعالیٰ جہان چاہے اُسکو لیجائے ہاں یوں کہیں گے اے اللہ ان شاء عذہم  
 علی المعاصی وان شاء غفر لہم اتنی بات ضرور ہے کہ ہم ایمان رکھتے ہیں کہ ایک قوم موحّدین  
 کی آگ سے باہر نکلے گی بموجب سنت صحیحہ کے انشاء اللہ تعالیٰ **ف** ہم تصدیق کرتے ہیں کرامات  
 اولیاء کی اور اُن خوارق عادات کی جو اُنکے ہاتھ پر جاری ہوتے ہیں انواع علوم و مکاشفات و  
 کائنات میں جس طرح کہ سالف اہم سے سورہ کہف و سورہ مریم وغیرہ میں آیا ہے اور اس است  
 کے علماء و اولیاء سے صد و اوسکا ہوا ہے اور یہ کرامت تا قیام قیامت ہاتھ پر صلحا کرامت کو  
 پائی جائیگی لکن یہ کرامت و کشف احکام شریعت میں خصوصاً اوس امر میں جو مخالف ظاہر کتاب و  
 سنت ہے محبت نہیں ہے اور صاحب کرامت ولایت آحاد مسلمین سے کسی شے میں زنی و عمل و  
 قول سے ملنا نہیں ہوتا ہے اور نہ مختص نذر و تقلید ہے کیونکہ نذر خاص ہے واسطے اللہ کے اور  
 تقلید سوا پیغمبر کے کیسکی درست نہیں ہے جو اولیاء متبع قرآن و حدیث ہوں اُنہے محبت رکھے انکی  
 توقیر و تکریم کرے اُنکے لئے عادات متعارف بالائے محاسن اقوال و افعال میں اکابر و ہوا اُن کو  
 عالم لایب متصرف فی الامور قاضی حاجات واجب الاتباع بنانے افعال خاصہ الہیہ و نبویہ کو اُنکے  
 لئے ثابت نہ کرے اُنکے تکلیف کو ساقط نہ سمجھے اُنکے مقابلہ میں حق ربوبیت والوہیت و حفظ مرتبہ  
 نبوت و رسالت کا ساقط کرنا عقیدہ فاسدہ شرکیہ ہے جو بربادی دین کی ہاتھ سے ان جہلہ صرفیہ  
 مبتدعہ کی ہوئی ہے اُس قدر تباہی اسلام کی ہاتھ سے علماء سوء کے نہیں ہوئی عالم جب دنیا دار  
 ہوتا ہے تو اسکا حال و قال اکثر خلق پر پوشیدہ نہیں رہتا ہے بہت کم لوگ اُسکے معتقد ہوتے ہیں

اور ملکار فقیر صوفی کا حال اکثر لوگوں پر نہیں کہلنا اسلئے عوام بلکہ خواص نافرجام اسکے معتقد ہو کر دنیا سے تہیارت ہو جاتے ہیں اسلئے کتب سنت میں علم کو عبادت پر قصیدت نمایان دی ہے اور محققین صوفیہ نے فرمایا ہے کہ ہمارا طریقہ مشید کتاب و سنت ہے اور حضرت مجدد الف ثانی نے لکھا ہے کہ جو کسی مسئلہ میں صوفیہ اور علماء کا اختلاف ہوتا ہے وہاں حق طرف عالم ہی کے ہوا کرتا ہے اسلئے کہ معارف صوفیہ کے مرتبہ ولایت سے ماخوذ ہوتے ہیں اور علوم علماء کی شریعت حقہ سے لئے جاتے ہیں کوئی ولی مرتبہ نبی کو نہیں پہنچتا اور نہ ولایت مرتبہ نبوت سے افضل ہو سکتی ہے **ف** لو اخی بخت ما قبل سے ایک توسل کرنا ہے ساتھ اولیاء و صلحاء کے صل میں وسیلہ اس چیز کو کہتے ہیں جس سے کسی شے طرف تقرب و توسل پیدا کریں حدیث شریف میں آیا ہے انھما الوسیلۃ مراد اس وسیلہ قرب من اللہ ہے یا شفاعت یا کوئی منزلت جنت میں یا مقام محمود توسل میں اختلاف ہے حق یہ ہے کہ جو کچھ حضرت سے ثابت و صحیح ہوا ہے اسکا اتباع اور اس پر عمل کرنا واجب ہے جیسے حدیث اعلیٰ کی سنن میں آئی ہے اس میں یہ لفظ وارد ہے یا صلح الی اتوجه بک الی مرابی اسکو بعض اہل علم نے ضعیف اور بعض نے حسن کہا ہے یا جیسے حدیث بخاری السائلین علیک سلام احمد والحاکم اسکو بھی ائمہ حدیث ضعیف کہتے ہیں معہذا قصر مورد پر احوط ہے قیاس کو اس جگہ دخل نہ دے یا جیسے التماس تبرک کا اسپر سے جبکو صلحاء نے ہات لگایا یا استعمال کیا ہے مگر اس جگہ تامل ہے کیونکہ یہ محض قیاس ہے اور جو بات کہ حضرت سے صحت کو نہیں پہنچی گو نظر قیاس میں مستحسن معلوم ہو اور اس جگہ استدباب لازم ہے امام شافعی نے فرمایا ہے من استحسن فقد ابتدع استدباب میں واسطے حمایت جناب توحید کے مذہب امام مالک کا اقویٰ المذہب ہے تاکہ مصداق یحبہم اللہ نہ ہو بلکہ مصداق والذین امنوا الشدہ جبالہ ٹہری مومنین اللہ کو انداد و اخذ اسے منہ پہچا پنا ہے اور اوسکیونہم درجیم و رؤف وودود و کریم و لطیف و خالق و رازق سمجھا ہے انہیں صفات کمال کے وجہ سے سب سے زیادہ اللہ کو دوست رکھتے ہیں اللھم اجعل حبک حب الی من نفسی و اہلی و مالی و من الماء البیاض علم و عقل کو حال حب مالا ینفیع و لا ینضر پر اور توسل پر ساتھ اس کے اتباع حسن ظن باہل علم ہے اہل علم نے اُنکو تہوڑا تہوڑا درجہ بدرجہ اس کام پر لگایا یہاں تک کہ اُنکو اس توسل کی عادت ہو گئی اور بوجہ اس تقلید کے انہوں نے نظر کرنا کتاب و سنت میں ترک کر دیا لکن اگر کوئی شخص



انصاف سے قرآن و حدیث میں نظر کرتا ہے تو حق صراح اُس پر مخفی نہیں رہتا۔ اُن اسلام و بلاد ایمان میں ہمیشہ وقت شدائد کے استغاثہ و استعانت ساتھ اللہ وحدہ لا شریک کے ہوتی تھی اب ایک جان نے دامن منہاج و اولیاء کا پکڑا انا سد ف منجملہ لواحق اسباب کے ایک نذر و نیاز کرنا ہے اولیاء و قباب و مشاہد و قبور و ضرائح صلحاء کی حالانکہ صحیح میں صحیح نذر سے نہی آئی ہے اور اوس میں بے ادبی ہے ساتھ خدا کے اور بدگمانی ہے ساتھ رب رحیم کے آسٹے حمل نہی مذکور کا تحریم پر موقوف ہے نذر نہ قضا کو پہرے نہ کچھ نفع دے نہ ضرر کو دور کرے اور نہ خیر کو کھینچے ہاں بخیل کے مال کو برآمد کرتی ہے اولہ صحیحہ صریحہ سے تحریم نذر و قباب کے ثابت ہے اور یہ وہ عمل ہے جسکا امر حضرت نے نہیں کیا صحیحین میں آیا ہے من عمل علایس علیہ احمیٰ نافھو۔ یہ حدیث دلیل ہے بطلان عقود غیر مانع رہا اور عدم ترتب ثمرات خیر کے ان پر خواہ یہ کام جہل سے کرے یا بعد شناخت حق کے پس یہ سب نذر و محرم و باطل ہیں اس طرح وہ اموال جو کعبہ مکرمہ و مسجد نبوی پر وقف کئے جاتے ہیں انکو مصلح مسلمین میں صرف کرنا بہتر ہے اس وقف کرنے سے جو لوگ قبور انبیاء کو مسجد ٹہراتے ہیں اور اس طرف یا ان کے قریب نماز پڑھتے ہیں حدیث میں ان پر لعنت آئی ہے پھر قبور صلحاء و مشاہد اولیاء و ضرائح اصفیاء کا کیا ذکر ہے پھر وہ شخص جو قبر کو نافع یا ضار یا متصرف یا فانیض جانتا ہے وہ تو پکا مشرک ہے قبر کا حکم حدیث میں یہ آیا ہے کہ جس قبر کو ادب یا پائے اُسکو زمین کے برابر کر دو حضرت کی قبر شریف جو ششم اور ایک ایشٹ مرتفع ہے وہ فعل صحابہ کا تہانہ حکم مرفوع بنانا مشاہد و قباب کا حرام ہے اور استعانت و استغاثہ کرنا قبور سے شرک اور نذر و نیاز کرنا اموات کے ہٹل و حرام اور سفر کرنا واسطے زیارت قبور کے منع ہے ف رو یا طرف سے اللہ کے سچی وحی ہے اگر خواہ پریشان نہ ہو اور کوئی عالم اُسکی تاویل صحیح بیان کر دے انبیاء کے خواب یقیناً وحی ہوتے تھے حدیث میں آیا ہے رو یا المؤمن کلامہ بکلمہ الرب عبدہ اور ثبوت رو یا کا قرآن و حدیث و آثار صحابہ سے ہے ہاں جو خواب مخالف ظاہر احکام شریعت یا مثبت بدعت ہو وہ لائق انکار کے ہے ایک شخص نے خواب میں تحجین عمل مولد کی حضرت سے سنی تھی مجدد رحم لے مکتوبات میں اس پر انکار کیا خواب کوئی حجت شرعی مثل کشف کے نہیں ہوتی ہے مجدد نارت ہے واسطے رائے کے

جو غلام آقا بیہ ہزار آفتاب گویم نہ شب پر تم کہ حدیث خواب گویم

ف قائلین اخبار و مومنین بالاثار کا اجماع ہے اس پر کہ حضرت ایک رات مسجد حرام سے مسجد  
اقصیٰ کو نبص قرآن گئے پھر وہاں سے آسمان پر عروج کیا یہاں تک کہ ایک آسمان سے دوسرے پر تیسرے  
پر چوتھے پر پانچویں پر چھٹے پر ساتویں پر سدرۃ المنصب تک مع جہد و روح کے پہنچ کر پہلے صبح کے  
کہین آگئے منکر اس کا فرسہ یہ قصہ سہرا کا ایک جماعت صحابہ سے متواتر ثابت ہے ہاں روایت میں  
اختلاف ہی ہر طرف ایک گروہ صحابہ و تابعین کا گیا ہے راجح یہی ہے کہ اپنے رب تعالیٰ شانہ کو دیکھا  
آمام احمد و اہل حدیث اس کے قائل ہیں اس بارہ میں جو حدیث آئی ہے وہ اپنے ظاہر پر ہے ماول نیز  
ہے **ف** جن امور غائبہ کی حضرت نے خبر دی ہے اور حدیث صحیح سے ثابت ہیں خواہ ہم اون کے  
حقائق پر مطلع ہوں یا نہ ہوں آنہر ایمان لانا واجب ہے جیسے اشراط ساعت و خروج و جہاں منزل  
جیسے و ظہور مہدی منتظر و خروج یا جوج ماجوج و طلوع شمس جانب مغرب سے اور خروج دابۃ  
الارض و نفع صور و قیام قیامت و بعث موتے و حشر و نشر و اشباہ ذلک منکران اخبار کا کافر ہے  
**ف** موت حق ہے اس طرح فتنہ قبر و عذاب قبر و نعیم قبر و ضعف قبر و سوال منکر و نکیر و نصب  
میزان و وزن اعمال حسہ و سیئہ اور نشر صحائف اعمال اور حساب عباد و تخلیۃ رب ساتھ عبد ہوں  
کے واسطے اقرار و نوب کے حق ہے انکی تفصیل کتاب و سنت میں آئی ہے کفار کا حساب نہ ہو گا مگر  
انکو انکے اعمال پر واقف کر کے اقرار انکے افعال کا کر اگر جزا و خلود نار و دجا بیگی نفع صور و بابا ہو گا  
ایک بار واسطے مارنے کے دوسرے بار واسطے جلانے کے لوح محفوظ و قلم و قضا و قدر و فوج موت  
بعد و دخول جنت و نار کے حق ہے جنت و نار اس دم موجود ہیں اور ہمیشہ باقی رہیں گے از کو فنا  
نہو گی اور نہ انکے اعلیٰ اشیا کو **ف** عرصۃ قیامت میں ایک حوض ہو گا جس کا طول و عرض یک  
ماہرہ راہ ہے اسکے آبجور سے بعد و بخم فلک ہونگے جسے اس کا پانی پیادہ پہر کہی پیاسا نہو گا وہ  
پانی و دودھ سے زیادہ سفید شہد سے زیادہ شیرین ہو گا فجار و ابرار کا گذر پل صراط پر ہو گا  
یہ جہنم کے پشت پر رکھا جائیگا جو کوئی اُس کے پار ہو وہ جنت میں جائیگا کوئی بجلی کی طرح کوئی  
ہو ا کی طرح کوئی اسپ تیز و کی طرح کوئی ڈوڑتا ہو ا کوئی چلنا ہو ا کوئی سرین کے بل گزیرے گا  
کوئی جہنم میں گر جائیگا سب سے پہلے دروازہ جنت کا حضرت کے لئے کھلے گا اور سب سے پہلے آپ کی  
امت اُس میں جائیگی جنت آسمان پر ہے اور دروزخ زیر زمین اگرچہ تصریح تعیین مکان کی نہیں



آئی ہے بلکہ جہان کہیں اللہ کو معلوم ہو رہا ہے یہ دونوں میں جنت اللہ کے اولیاء کا گھر ہے اور نار اللہ کے  
 اعداء کا مکان ہے اہل جنت بہشت میں اور مجرمین عذاب نار میں مغلدہ ہیں گئے نار کو فنا ہوگی اور نہ  
 اہل نار کا عقاب منقطع ہوگا یہی راجح واضح ہے **ف** ایسا نذر لوگ قیامت میں انہیں آنکھوں سے  
 اللہ کو دیکھیں گے جس طرح چاند یا سورج کو صاف دن میں دیکھتے ہیں کچھ شک اسکے دیدار میں نہ  
 کرینگے پھر بعد دخول جنت کے یہی گاہ گاہ دیکھا کرینگے کافر کو دیدار خدا کا نہوگا اہل کلام نے جو  
 اس مسئلہ میں ذکر نفی جہت و مقابلہ و انصال شعاع و قرب و بعد و نحو ذلک کا کیا ہے اس میں کوئی  
 نص شارح سے نہیں آئی ہے اور نہ کسی شخص نے سلف امت و امت میں سے ساتھ اس کے فقہ  
 کیا ہے بلکہ یہ الفاظ متکلمین متجہلین نے براہین فلاسفہ سے احداث کئے ہیں **ف** اللہ تعالیٰ  
 کے فرشتے ہیں جو کتابت اعمال و حفظ عباد پر مہالک سے مقرر ہیں طرف خیرات و حسنات کے  
 بلائے ہیں اور بندہ کو کہ خیر و رشد کرتے ہیں ہر ایک کے لئے انہیں سے ایک تمام معلوم ہے  
 جس سے وہ تجاوز نہیں کرتا لا یحصیہن اللہ ما اعمیٰ ہم و یفعلون مایئمرہون اللہ کے خلق  
 میں سے ایک شیاطین ہیں وہ نبی آدم کو لے کر لیا کرتے ہیں اور آدمین متصرف ہیں اور خون کی  
 طرح رگون میں دوڑتے ہیں وجود جنات کا خود قرآن کریم سے ثابت ہے منکر و جبر و ملائکہ جن  
 و شیاطین کا شکر کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ہے اور اسلام سے خارج اور کفر میں داخل ہے  
**ف** مسلمان صاحب کبیرہ مغلدہ نے انار نہوگا اور عفو کرنا کبار سے جائز ہے اس طرح اس شخص  
 سے جو بے توبہ کئے مر گیا ہے لیکن یہ بطور خرق عادت کے ہوگا مبعوث ہونا انبیاء علیہم السلام کا  
 اور تکلیف دنیا اللہ کا عباد کو ساتھ امر و نہی کے زبان رسل پر حق ہے استبصار معصوم ہیں کفر و اصرار  
 کرنے سے کبار پر اللہ انکو محفوظ رکھتا ہے ہمارے حضرت کی دعوت طرف سارے جن و انس  
 کی عام ہے لقولہ تعالیٰ لیکون للعالمین نذیرا و بدیل حدیث صحیحہ سلم بعثت الی الخلق  
 کافۃ جو عموم اس لفظ خلق میں ہے اسکا اندازہ نہیں ہو سکتا اسی جگہ سے بعض اہل علم نے کہا  
 ہے کہ حضرت طرف جمیع افعال عالم کے مبعوث ہیں اور خاتم الانبیاء ہیں حضرت کے بعد کوئی نبی  
 نافع صورت دنیا میں نہوگا **ف** امر بمعروف نہی عن المنکر واجب ہے مگر اس شرط سے کہ مودی  
 طرف کسی فتنہ کے ہو اور گمان اس کے قبول کا حاصل ہو اور اگر مفیدہ اس امر نہی کا مصلحت

سے زیادہ ہو تو سکوت کرنا چاہئے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کوئی رستہ نکالے **ف** خلافت نبوت حضرت  
 کے قریش میں ہے جب تک کہ دو آدمی بھی اس قوم کے دنیا میں باقی ہوں اپنے طرف سے  
 کسی غیر قریش کو امام نہ بنائی اور قریش سے منازعت بابت خلافت کے نہ کرے اور اپنے خروج  
 نہ کرے اور واسطے غیر قریش کے مقرامات کا نہ ہو تا قیام ساعت ہاں اگر غیر قریش متطلب  
 ہو جائے اور اُسکے صرف و غزل میں فتنہ برپا ہوتا ہو تو اُسکی اطاعت کرے جب تک کہ وہ منازعہ  
 قائم ہو ک اطاعت الخلق فی معصیتہ الخالق جب ماضی ہے ساتھ امہ ابرار و فجار کے جب ہے  
 کہ حضرت سبوت ہوئے ہیں اور جب تک کہ آخر امت اسلام و جال سے مقابلہ کرے جو کسی جائز  
 کا یا عدل کسی عادل کا سبطل جہاد کا نہیں ہوتا ہے جمعہ و عیدین و حج ہمارا امہ کے چاہئے اگرچہ  
 وہ ملوک اسلام ابرار و اقیار و عدول و اختیار ہوں صدقات و خراج و اعشار و غنائم کو جو الہ  
 سلاطین کرے خواہ وہ انہیں عدل کریں یا جور اور جسکو اللہ نے والی امر مردم کیا ہے وہاں مقاسمہ  
 اور اُسکی طاعت سے ہاتھ نہ کہنیچے اور تلوار لیکر اس پر برآمد نہ ہو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کوئی فرج  
 و مخرج نکالے سمع و طاعت اللہ کی واجب ہے آنہی معیت نہ توڑے جو کوئی خلاف اسکے کر لیا  
 وہ مبتدع ہے اور مخالف اہل سنت و مفارق جماعت ہرگز حق امام کا مانع نہ ہو **ف** اسکا  
 فتنہ میں ایک سنت ماضیہ ہے لزوم اسکا واجب ہے اگر مقلد ہو جائے تو جان کو مقدم کرے  
 نہ دین و ایمان کو اور مدکار نہ ہو فتنہ پر ہاں تہ و زبانی بلکہ ہاتھ و زبان و ہوا کو روکے جو شخص  
 والی خلافت ہوا اور لوگوں نے اوپر اجتماع کیا اور اُن سے راضی ہوئے اور اسنے اوپر  
 تلوار سے غلبہ پایا تہا یہاں تک کہ خلیفہ یا امیر المؤمنین یا امام یا پادشاہ اسلام ٹھہر گیا تو اُسکی طاعت  
 واجب اور اُسکی مخالفت حرام ہے مگر معصیت میں اللہ و رسول کے اور خروج اس پر اور شق  
 عصائے مسلمین ممنوع ہے سلطان جب امر بمعصیت کرے تو اُسکی اطاعت نہ کرے مگر اوپر خروج  
 بہی نہ کرے **ف** استنثار ایمان میں جائز ہے سلف اسی طریقہ پر تھے یہ کچھ شک کے لئے نہیں  
 ہوتا ہے بلکہ تبرک اور تفویض امر الے اللہ کے لئے ہے اور ایک سنت ماضیہ ہے نزدیک علماء کے  
 یہ استنثار یقین پر ہے قال تعالیٰ لَدْخُلِ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ اِنْ شَاءَ اللہُ الْعَزِيزُ ایک جماعت صحابہ  
 و تابعین و صوفیہ و غیر ہم اس طرف گئے ہے **ف** اہل حدیث منکر ہیں جدل و ملأ و خصوصت و مکالم



کر دین و قدر میں اور روایات صحیحہ آثار مرویہ ثقات عدول تسلیم کرے ہیں جبکہ وہ حضرت تک بسند  
 متصل مرفوع پہنچ جائیں کیف و لہم کا کہنا بدعت جانتے ہیں اسکا قول یہ ہے کہ اللہ نے حکم شرک نہیں دیا  
 ہے بلکہ خیر کا حکم کیا ہے وہ شرک و کفر و معاصی سے ناراض ہے اگرچہ یہ امور اسکی ارادہ سے ہو  
 ہیں حدیث ترویل رب کی تصدیق کرتی ہیں کتاب و سنت کے ساتھ معصم و متمسک ہیں فان تنازعتم  
 فی شئی فارجعوا الی اللہ و الی الرسول رد و طرف اللہ کے یوں ہے کہ قرآن کی طرف رجوع کرے رہے  
 طرف رسول کے یوں ہے کہ حدیث کی طرف آئے یہ لوگ تقلید رجال و اشتغال بالقیل و الغال کو ناجائز  
 جانتے ہیں اسکا عقیدہ یہ ہے کہ جس کسی شخص کا قول یا فعل یا عمل یا حال بال برابر امر حضرت اور سنت  
 نبوت سے مخالف ہو وہ لائق رد و طرد کے ہے ہاں اتباع سلف و اقتدار اللہ وین کو ان امور میں  
 جو موافق کتاب و سنت کے ہیں پسند رکھتے ہیں اور جھنجیر کا اذن اللہ نے نہیں دیا ہے یا رسول اللہ  
 صلعم نے اسکا حکم نہیں فرمایا ہے اسکا اتباع اپنے دین میں نہیں کرتے اور اس بات کو مقرر ہیں کہ اللہ  
 دن قیامت کے آئینکا اور فرشتے صف باندہ کر کہے ہونگے اور اپنے خلق سے جس طرح چاہیگا قریب  
 ہوگا کما قال تعالیٰ و نحن اقرب الیہ من جبل الی سید **ف** عید و جمعہ و جماعت پیچھے ہر امام سنی  
 کے نیک ہو یا بد جائز رکھتے ہیں اور مسیح کر نیکو موزو نہر سفر و حضر میں سنت بتاتے ہیں اور جہاد و نیکو  
 ساتھ مشرکین کے کوئی ہون کہیں ہوں فرض جانتے ہیں جس طرح کہ سنت صحیحہ میں آیا ہے اور فتنہ  
 سے بچنا ہر زمانہ میں ضرور ہے اللہ مسلمین اور عوام مومنین کے لئے دعاء و صلاح و سلام و نصیحت کرتے  
 ہیں اور مقابلہ کرنے سے فتنہ میں روکتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دعا و صدقہ بعد موت کے اموات  
 مسلمین کو پہنچتا ہے اور ساحر کافر ہے اور نماز جنازہ اہل قبلہ پر درست ہے جب تک کہ بدعت اونکی حد  
 کفر کو نہ پہنچی ہو رزق کو طرف سے اللہ کے جانتے ہیں خواہ حلال ہو یا حرام اور کہتے ہیں کہ شیطان  
 ان کے دھمیں و سوسہ و شک و التباس اور خطی بنا دیتا ہے یہ بات جائز ہے کہ اللہ بعض اصحاب  
 کو ساتھ بعض آیات اپنی کے خاص کرے **ف** اطفال کا امر طرف اللہ کے ہے چاہے بچے  
 چاہے عذاب کرے یہ اسکے علم و ارادہ پر موقوف ہے حضرت سے حال اطفال کا دریافت کیا تھا  
 فرمایا اللہ اعلم بماک انی اعملون اللہ کو اعمال عباد کا جملہ و تفصیل علم حاصل ہے اسنے  
 پہلے ہی سے یہ لکھ رکھا ہے کہ بندہ یہ کام کر گیا غرضکہ اختیار ہر امر میں اللہ کا ہے اللہ کے حکم پر صبر کرنا اور

امر وہی کو بجالانا اور عمل میں اخلاص کرنا اور مسلمانوں کا خیر خواہ رہنا اور دیانت فی العبادۃ کرنا اور  
 ناصح جامعہ مسلمین ہونا اور ہر مسلمان کو نصیحت کرنا اور کبار و ذنوب سے بچنا واجب ہے جیسے زنا و شرب خمر  
 و سرقت و قول زور و شہادت زور و مصیبت و فخر و کبر و ازراہ و عجب و تفاخر بمسب و وطن فی الحسب  
**ف** انکا عقیدہ یہ ہے کہ ہر داعی الی البدعت سے بچے اور قرات قرآن میں تبدل معانی اور  
 کتابت آثار اور درس سنن میں مشغول رہے ہر حال سے خطر رضائیں متبع قرآن و حدیث ہو سنت  
 میں نظر سادہ تواضع و ہتکات کے کرے حق الخلق ہو بذل معروف کف ازہی ترک غیبت و نیمہ  
 و سعایت کرے ماکل و مشارب کا تفقد کرے کہ حلال ہے یا حرام **ف** مکاسب و تجارت و  
 مال طیب کا حرام کہنے والا جاہل و مخطی ہے بلکہ سارے مکاسب و وجہ حلال سے جائز ہیں اللہ و رسول  
 نے مکاسب کو حلال کیا ہے بلکہ سنن انبیاء و صلحاء میں داخل ہیں اپنے لئے اور اپنے عیال کے لئے  
 اللہ کے فضل و رزق کو تلاش کرے ترک کسب بخیال عدم جواز مخالف سنت ہے **ف** دین  
 عبارت ہے کتاب و آثار و سنن و روایات صحاح و اخبار صحیحہ سے جو بذریعہ ثقافت بڑایت قویہ صحیحہ معروف  
 آئے ہیں اور بعض احادیث مصدق بعض ہیں بہا تک کہ سنتی ہوں طرف آنحضرت صلعم اور طرف  
 قرون مشہور و ہا باخیجہ اور طرف ائمہ سلف صلحاء کے جو کہ معروف بدعت و مطعون فیہم اور مری بخلاف  
 اہل حق نہ تھے اور جبکہ اونے تیسرے اسپر رجوع کرنا طرف داصحات کتاب و صراح سنت کے  
 واجب ہے کبھی ایک شخص کی تصنیف سے ساری دنیا بہر جاتی ہے اور ظاہر میں وہ مالیف علوم سنت  
 و کتاب میں ہوتی ہے لیکن معذک وہ شخص جاد تقلید رجال پر ہوتا ہے اپنے امام مذہب کی نصرت  
 میں رہتا ہے گو تحسف و تعصب کے ساتھ ہو اللہ و رسول کے قول و حکم کو گرا دیتا ہے جس پر اپنے سلف  
 کو پاتا ہے یا اپنے شیخ و استاد کو دیکھتا ہے اسی بات کو اختیار کرتا ہے سو ایسا شخص منہور ہے غفلت و  
 جہل میں یا سنا دہتی ہے اُسکا محاکمہ سامنے اللہ تعالیٰ کے ہوگا اگر ذرا اسی ہی چمک اخلاص کی یا سنا  
 خوف آخرت کا یا لمعہ ایمان کامل کا اُسکو نصیب ہوتا تو وہ انصاف کرتا اور عارف حق ہو جاتا لیکن  
 قلہ اللہ و عاشاء فعل جن فرق ضالہ کو حبنا بعد اللہ و رسول کے کلام سے ہوتا گیا اور سنا ہی جہل  
 ضلال اور ناکار زیادہ ہوا یہاں تک کہ بہتر فرقے ناری ظاہر ہوئے اللہ نے اسی ایک فرقہ ناجیہ کو اس بلا  
 سے عافیت میں رکھا و بعد الحمد یہ فرقہ عبارت ہے اہل حدیث و طائفہ ظاہریہ و گردہ صوفیہ صافیہ



اہل مذاہب اربعہ سے لگن تین فرق اولے امین کچہ زیادہ اختلاف بابت اصول دین و فروع اعمال کے نہیں ہے الا اشارۃ اللہ لکن مذاہب اربعہ کا اختلاف باہمی فروع مسائل میں چار سو مسئلہ سے زیادہ ہے شرعاً اس اختلاف کو میزان تشدید و تخفیف میں وزن کر کے ایک طرح کی تطبیق و توفیق دی ہے لکن بہتر طریقہ جو سراپا خیر و برکت ہے اور صراط مستقیم اور طریق قریم اور جاذہ سلامت ہے وہ یہی ہے کہ سب اہل فرقہ ناجیہ اس اختلاف کو طاق نسیان پر رکھ کر شخصی خالص تتبع قبح محرمی مخلص احمدی صرف ہو جائیں اور سو اللہ و رسول و کتاب و سنت کے سیکو واجب الاتباع و مفروض الطاعة سمجھیں فقط قرآن و حدیث کو امام جانیں ۵

مصلحت و دیدن نیست کہ یاران ہمہ کار بگزارند و سر طرہ یاری گیرند

**ف** ایک سنت ہجران و مبائنت اہل بیع و ترک جدال و خصومات ہے دین میں اور ہر محد بدعت ہے اور ہر بدعت ضلالت ہے کوئی بدعت حسنہ نہیں ہوتی ہے کتب اہل بدعت میں نظر نہ کرے اور انکی بات اصول و فروع دین میں نہ لے جیسے رافضی خارجی جہمی قدری مرجی کرامی متزلی کہ یہ سب فرق ضلالت میں اختلاف انکا اور بدعت انکی اصول و فروع مذاہب میں شائع ہے بخلاف طوائف مذاہب اربعہ کہ یہ اصول میں مخالف نصوص نہیں ہیں رہی فروع سو اختلاف انکا انین مبنی اجتہادات پر ہے یہ اجتہادات ابتداریں اور مجتہد ہوتا جہان کوئی دلیل کتاب و سنت کی انکے ہاتھ نہیں لگی تھی اور کسی جگہ واسطے تطبیق اولہ قرآن و حدیث کے تھا جس طرح کہ صحابہ و تابعین بھی باہم مختلف ہو جاتے تھے و ہم اسوۃ اللامۃ المرحومۃ و اتفاق ہم جمیعاً حجة عند قہر طریقہ اہل سنت کا یہ ہے کہ آثار رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اتباع ظاہر و باطناً ہر قول و فعل و حال میں کرتے ہیں ظاہر سنت واضح کتاب پر چلتے ہیں سالک سبیل سلف اولین و تابعین انصار میں تتبع و وصیت رسول مختار میں حیث قال علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدین اللہ یدین عنہم علیہا بالنواجز و ایاکم و محدثات الامم فان کل بدعة ضلالة اسی حدیث میں حضرت نے کثرت اختلاف کی بھی خبر دی ہے کہ و من یعش منکم بعدک فسیری اختلافاً کثیراً یہ حدیث مجرہ ہے حضرت کا کہ جیسا فرمایا تھا ویسا ہی ہم کو پیش آیا تو ہمیں بعد اس تجربہ کے عمل کرنا وصیت نبوی پر واجب ہوا اہل حدیث یہ بات بھی جانتے ہیں کہ کیا

کلام اللہ کے کلام سے زیادہ رہت نہیں ہے ومن اصدق من اللہ قیلا پہر اب بعد اس کلام کے  
 سکی بات پر ایمان لائینگے فیما ین حدیث بعد اذ یمنون اور بہتر ہرے حضرت کے ہدی ہے  
 اور شر امور محدثات دین میں اسی جگہ سے اس گروہ صدق پروردہ حق انبوء کا نام اہل حدیث اہل  
 اثر اہل سنت اہل کتاب اصحاب اتباع ہے **ف** اجماع یہ ہے کہ اقوال و اعمال ظاہرہ و باطنہ اہل  
 علم کا کسی امر دین پر اجماع ہو اس اتفاق کو اجماع کہتے ہیں اجماع منضبط وہ کہلاتا ہے جیسے سلف  
 صالح تہو سلف سے مراد عصر صحابہ و تابعین و تبع تابعین ہے پس بس بعد سلف کے کثرت و اختلاف  
 ہوا امت منتشر ہو گئی اجماع جدا گانہ پایا نہ پایا نہ کیا و لہذا امام احمد وغیرہ محققین نے باوجود اسکان لجا  
 کے وجود اجماع کا انکار کیا ہے **ف** اہل حدیث باوجود ان اصول کے امر بمعروف نہی عن  
 المنکر کرتے ہیں بموجب شریعت اور جمعہ و جماعات پر محافطت تامہ رکھتے ہیں تا صیح ولادہ و ہست  
 زمین معتقد المؤمن المؤمن کالبینان بشک بعضہ بعضا میں اور اس حدیث کے قائل ہیں مثل  
 المؤمنین فی تو اذ ہر و تن احمہم و تعاطفہم کمثل الجسد اذا اشتک منہ عضو تداعی لہ سائر  
 الجسد بالحی و السہل بلا پر صابر رقا پر شکر تلخی قضا پر راضی مکارم اخلاق کی طرف داعی محسن  
 اعمال کے جانب منادی رہتے ہیں کہتے ہیں اکمل مومنین ایمان میں ذہ ہے جو خلق میں احسن  
 مسلمین ہو قاطع سے وصل کرے دینے والیکو دے ظالم کو عفو کرے والدین کے ساتھ نیکو کار ہو  
 صلہ احرام حسن جو ار احسان الی الیتامی والیساکین کرے ابن سہیل و ملوک کے ساتھ رفیق سے  
 پیش آئے تفر و خیلا و لہنی و استطالت علی الخلق سے بچے ناحق کسی کو نہ ستائے معالی اخلاق حامل  
 کرے سفاسف عادات سے نہی فرما تو ان سب امور میں تابع کتاب و سنت ہو انکا طریقہ وہی تو  
 اسلام ہے جسکے ساتھ حضرت مبعوث ہوئے تھے لکن جبکہ حدیث میں یہ خبر دی کہ یہ امت بہتر گروہ  
 ہو جائیگی بہتر فرقے آگ میں جا بیگی اور ایک فرقہ ناجی ہوگا جسکو جماعت کہتے ہیں اور اس فرقے  
 کی یہ پہچان ہے کہ ما انا علیہ واصحابی الیوم قریہ لوگ متمک اسلام محض ایمان خالص عن  
 الشوب ہوئے انکا نام اہل سنت و جماعت ٹہرا اتین صدیقین و شہداء و صالحین ہوتے ہیں  
 یہ اعلام ہے مصابیح و حب مناقب ما ثورہ و فضائل مذکورہ ہیں انہیں کو حضرت نے  
 فرقہ مضورہ فرمایا ہے قیامت تک انکا بول بالا رہیگا کوئی انکو مخذول نہ کر سکیگا حضرت نے انکو



و عائن سرسبزی دی ہے انکی تعدیل فرمائی ہے و لہذا الحمد تمام ہوا خلاصہ کتاب قطف الثمر کا اس تجربہ  
 میں حصہ الفاظ و عدم زیادت و نقصان کے بعینہ امرعی نہیں رکھے گئے فقط بیان مطالب مقاصد کا کتابت  
 میں آیا ہے و الحمد للہ اولاد آخراً

فصل بیان میں عقیدہ شیخ کامل شہاب الدین سحروردی رضی

اللہ عنہ کے مطابق رسالہ اعلام الہدی تالیف شیخ

۱ عقیدہ صحیحہ وہ ہے جو اہلوار سے سالم ہو قلب زندہ و ذاکر خدا نے او کو چنا ہو یہ وہ دل ہوتا ہے  
 جو مزین بتقوی و موند بہدے ہے نور ایقان اسین چمکتا ہے اثر او کے نور کا جو ارج و ارکان  
 پر پڑتا ہے سو ایسا دل اسی شخص کا ہوتا ہے جو دنیا میں زاہد ہے حضرت نے فرمایا ہے نور حب  
 دل میں پڑتا ہے تو دل کشادہ ہو جاتا ہے کہا اسکے ثنائی کیا ہے فرمایا التجافی عن دار  
 الغرور و الانابة الی دار الخلق و الاستعداد للیقین قلب نزلہ اکثر مسلمانوں نے وہ عقیدہ  
 اختیار کیا ہے جسکے دلائل انکے نزدیک ثابت ہوئے اور او کو وہ کمال تو حید سمجھتے ہیں لیکن  
 جب کوئی عالم زاہد او کو جانچتا ہے تو دیکھتا ہے کہ وہ مشک او کا تقلید ہے اور وہ مقلد ہیں  
 جن مشایخ دائرہ کے عقیدین او کو قوت علم و ظفر باصحیحہ کا حسن ظن ہے اُسے عقائد کو لیا ہے اور جسکو  
 علما کے ساتھ خلط نہیں ہے اسے عقائد اپنے محلہ و شہر و الون سے حاصل کئے ہیں بلکہ بہت سی  
 لوگ جنگویہ گمان ہے کہ ہم ظاہر بدلیل ہیں وہ انہیں عامیوں کے ساتھ ملتی ہیں یہاں تک کہ یہ فتنہ  
 عام البیوی ہو گیا ہے طریق نجات کا یہ ہے کہ طرف اللہ کے سچا افتقار ظاہر کرے اور آثار سلف کا  
 مقتدی ہو ۲ قلب صحیح و عقل سلیم و علم راسخ شاید ہے اسپر کہ جس بائکی اللہ اور ملائکہ اور علم والون  
 نے انصاف سے کھڑے ہو کر گواہی دی ہے وہ بات یہ ہے کہ لا الہ الا اللہ کوئی اُسکا ضد و تد  
 و شبہ و مثل نہیں نہ کوئی اُسکا بیٹا اور نہ باپ اور نہ کوئی اُسکا وزیر اور نہ نظیر او کے کہ نہ عظمت کو  
 او ہام نہیں پا تو اور نہ اُسکی کبریا تک افہام پہنچتے ہیں اور نہ او سکی ذات مقدس کو تغیر

والام واسقام و سنہ و منام و افتراق والالمام پہنچ سکیں و سواس و جواس و قیاس و خیال و مثال و زوال و انتقال و لحوق فکر و حصر ذکر سے جلیل و عظیم ہے قیوم ازلی و میوم سرمدی ہے نہ اسکی ازلیت محدود ساتھ متی کے ہو سکے نہ اسکی ابدیت متعقد ساتھ حق کے ہو سکے تعین کو سپر انطباق نہ تائین کو اس تک راہ زمان و مکان سے بری ہے سارے عوالم نسبت اسکی عظمت کے ایک دانہ رای سے بھی نسبت سارے عالم کے کمتر و حقیر تر ہیں اب دل کو اس قیاس سے خالی کرنا چاہیے کہ وہ داخل عالم ہے یا خارج عالم تو کیا اور تیرا علم کیا اگر تیری بصیرت کی آنکھ کھلے تو تجھ کو اپنے اس قیاس و فکر و تہم و خیال سے شرم و انگیزہ حال ہو

اے برتر از خیال و قیاس و گمان و دہم و ذہر و جگہ ایم و گویشم و خواندہ ایم مجلس تمام گشت و بہ پایاں رسید عمر و بار چرخان در اول و صف تو ماندہ ایم ہم اللہ کے لئے اسما حسنہ و صفات علیا میں ہم اسکا کچھ نام نہیں رکھتے مگر وہی جو خود اسنے اپنا نام رکھا ہے اور نہ ہم اسکا کچھ وصف کریں مگر وہی جسکے ساتھ اسنے اپنا وصف کیا ہے نہ نام اسما حسنہ کا خبر دیتا ہے ایک صفت کی اس کے صفات میں سے اور نہ صفت اسکی ایک اثر ہے اسکی آثار ربوبیت سے جسکے مناسب عبودیت مطلوب ہے یہ صفات ذاتیہ لوازم کمال ذات مقدس میں اللہ نے ذکر ان صفات کا اسلئے کیا ہے کہ ہم اسکو جانیں سمجھیں اگر علم اسکا نہ دیتا اور نہ سمجھانا تو زبان کی کیا ہستی تھی کہ وہ انکو بیان کر سکتی ایک صفت اسکی حیات ہے قال تالے اھو الھی لا الہ الا ھو یہ حیات سرمدی دائمی ازل سے ابد تک ستم ہے آورد عناصر و معنوت باطن و ظاہر سے بزرگتر ہے کیونکہ وہ صمد و قیوم ہے غایات و نہایات سب اسیکے مخلوق ہیں دوسری صفت قدس ہے سارے کائنات اسکو مقدورات ہیں کوئی شے اسکو عاجز نہیں کرتی ہے کوئی کون بی اسکی قدرت کے متکون نہیں ہو سکتا ہے وہ چاہے تو سارے کون کو عدم کر دے اور اسطر حکا دوسرا کون ایجاد کرے جو کچھ زمین و آسمان و بر و بحر میں ہے سبکی پٹانی اسکے ماتہ میں ہے سارے مقدورات اسکی قدرت سے قائم ہیں اور اسکی قبضہ میں سحر میں ایک حرف کتنے سے انکو ایجاد کیا ہے اگر چاہے سبکو منلاشی و فانی کر دے تیسری صفت علم ہے اسکا علم محیط جمیع معلومات ہے بلکہ واحد قدیم ازلی ایک ذرہ آسمانوں اور زمینوں میں اسکے علم سے



غائب نہیں ہے

برو علم یگز رہ پوشیدہ نیست : کہ پیدا و پنهان بہ نزوش یکے ست  
 اُسکو گنتی اعداد و مال اور ذرات جبال کی اُنکے موجود ہونے سے پہلے معلوم تھی وہ جانتا ہے جو کچھ کہ  
 ہونے والا ہے وہ اپنے علم میں متقل ہے علی الاطلاق اولاً و آخراً و ظاہر و باطناً بطرح وہ جزئیات کو  
 جانتا ہے بطرح عالم کلیات ہی ہے عرض کہ ساری معلومات جزئیہ و کلیہ اسکی علم بسیط میں ہیں  
 وہ سب کو ایک علم واحد کے ساتھ جانتا ہے جو ہو چکا اور جو کچھ ہوگا وہ عالم علی الاطلاق اور و اہیب و  
 خالق سائر علوم ہے اُسنے جو اپنا نام رکھا ہے ہم ہی اوسی نام سے اُسکو کہتے ہیں عالم الغیب  
 والشہادۃ یعلم السر و الخفی و یعلم خائفۃ الاعین و ملتصقۃ الصدور اُسکو خطرات ضمیر اور  
 ذرات ہمارے لوحِ ہیم معلوم ہیں چوتھی صفت ارادہ ہے وہ علی الاطلاق مرید ہے خلق کے لئے کوئی  
 ارادہ نہیں ہے جن ہو یا انس یا ملائکہ یا شیاطین منشی سبکے ارادہ کا وہی ہے ہاشاء کا ان  
 صالحینا لم یکن کفر و ایمان طاعت و عصیان عطا و حرمان و عہد و خطا و نسیان جو کچھ اسکے ملک میں  
 جاری ہوتا ہے سب اوسیکے مشیت سے ہوتا ہے وہ اپنے ساری قضیہ و مرادات میں عدل ہے  
 اپنی بریت و مصنوعات میں موصوف ساتھ ظلم کے نہیں ہے نہ کوئی اُسکے حکم کو پھیر سکے نہ اوسکی  
 قضا کو روک سکے و ان یمسک اللہ بضر فلا کاشف لہ الاہو و ان یرک یجی فلا مراد  
 لفضلہ اُسنے اپنے نفس مقدس کا وصف ساتھ ارادہ کے کیا ہے ہم بھی اُسکو اسی وصف کے ساتھ  
 بولتے ہیں فرمایا انا حق لنا الشئ اذا امرنا لا ان نقول لہ کن فیکن و قال و اذا احضنا ان ھلک  
 قریۃ امرنا مت فیھا و قال فاساد ربک ان یبلغنا شدھما پانچویں صفت سمیع سمیع الذرا  
 عجیب الدعاء ہے نہ از ضمیر کو بغیر تعبیر بیان و تفسیر جنان کے سنتا ہے ایک سنا دوسرے سننے سے  
 اُسکو باز نہیں رکھتا اور نہ آوازیں اُسپر مشتبہ ہوتی ہیں اور نہ مسائل اُسکو مغالطہ میں دالتے  
 ہیں اور نہ لغات اُسپر مختلف ہوتے ہیں پرنہ دہلی پر کی او از کیڑوں کی چلنے کی آہٹ پتھر و نکلے شکم میں  
 چھلپوئی کی مذاق و دریا میں سنتا ہے چھٹی صفت بصر ہے چلنا مورچہ سیاہ کا کالی راتوں کے اندر  
 میں سیاہ پتھر پر دیکھتا ہے شب تاریک میں تعلیات ہوام کو حالت جوش خروش میں نظر کرتا ہے  
 اُسنے اپنے نفس کا وصف ساتھ سمع و بصر کے کیا ہے فرمایا لیس کمثلہ شئ و ہوا لسمیع البصیر

ساترین صفت کلام ہے وہ مکمل ہے ساتھ کلام قدیم کے قصار اُس طرح کلام لانے سے عاجز و  
 قاصر رہے کیا کہہ سکتے ہیں ایک آیت بھی تو ویسی لاسکین لایا تہ الباطل من بین ید یہ ولا  
 من خلفہ تنذیل من حکیم حمید ۴ خلق کو کچھ قدرت نہیں ہے مگر جتنی اللہ نے اُنکو دی ہے  
 اللہ نے اُس مرد و در کو اور اُسکی قدرت کو پیدا کیا ہے اور فعل فاعل دونوں کو بنایا ہے جیسے  
 وہو پ کا اثر کہ سورج اور اُسکی وہو پ دونوں اللہ کی مخلوق ہیں موثر حقیقی وہی ذات پاک ہے  
 جب موثر خلق کا ہوا تو اسکا اثر بھی خلق ہوگا اور جب فاعل مخلوق ٹہرا تو اسکا فعل بھی مخلوق  
 ہوگا کوئی یہ کہے کہ جب خالق فعل اللہ ہے تو پھر کسی شے کے فعل پر عذاب کیوں کرتا ہے سو پکا  
 جواب یہ ہے کہ بطرح وہ یہ عقاب اپنے خلق کو کرتا ہے جبکہ اُس نے بنایا ہے اسی طرح اوس خلق  
 کے فعل پر بھی عقاب کرتا ہے یہ عقوبت کرنا اسکا اپنے مخلوق کو کچھ عقوبت فاعل سے بعید تر نہیں  
 ہے یفعل ہا یشاء و یحکم ہا ید لا یصلح یفعل و ہم یستلذون اللہ نے کافر اور اوسکے کفر کو  
 اور فاسق اور اُسکے فسق کو پیدا کیا پھر کافر کو حکم ایمان لائیکا دیا مگر اوسکے لئے ایمان پیدا نہ  
 کیا تو یہ حکم کرنا ساتھ ایمان لائیکے قہر محض ہے اور پیدا نہ کرنا ایمان کا واسطے اُسکے یہ بھی قہر محض  
 ہے اور داخل کرنا اسکا ورنہ میں اس حیثیت سے کہ اُسکے لئے کفر پیدا کیا ہے بسبب اوس کفر کے  
 قہر محض ہے کیونکہ وہ قہار ہے قہر اُسکی صفت ہے اُس نے ہی اقتضا کیا اسی طرح مومن کو بنایا اور  
 اُسکے لئے ایمان پیدا کیا اور طالع کو مخلوق کیا اور اُسکے لئے طاعت پیدا کی حالانکہ طالع و مومن  
 کی کچھ مشیت اس میں نہیں ہے پھر عمل کو طرف اُسکے اضافت کیا یہ اوسکا تکریم محض ہے حالانکہ  
 اُسکی طاعت نہیں ہے مگر مخلوق خدا پھر اُسکو محض اپنی رحمت و فضل سے جنت میں ساکن کیا  
 کیونکہ وہ رحمن رحیم غفور ودود ہے تو دیکھتا ہے کہ اللہ نے آدمی کو مالدار کیا پھر فرمایا میں خال الذی  
 یقرض اللہ قرضاً حسناً حالانکہ مال و متاع دونوں اللہ کے ملک و ملک میں اب تیرا یہ قیاس  
 کرنا کہ یہ کئے اور کیونکر ہے اور یہ حکم اُسکا ظلم ہے بسبب تیری تنگی ظرف و قصور فہم کے ہے کیونکہ ظہیر  
 کشف اس راز کا نہیں ہوا تو نے اللہ کے کام کو خلق کے کام پر قیاس کیا جلد اصرار سبچانہ عن  
 القیاس عظم من ان تحیطہ بحقیقۃ افہام الناس چونکہ راز تقدیر کا خلق پر شتبہ ہے اسلئے خلق  
 کو اُس میں خوض کرنے سے بسبب اشکال کے منع کیا گیا ہے ارادہ دل میں ہوتا ہے اللہ اوس



ارادی کو دل میں پیدا کرتا ہے اسکے وہ فعل دل کے ارادہ سے ظاہر ہوتا ہے اور دل کا ارادہ  
 اللہ کی طرف سے ہے تو فعل بھی اللہ کے ارادی سے ہوتا ہے اللہ اس فعل کا خالق ہے اور بندہ  
 کا سب اس لیے اضافت ضمان متلفات و اُروش جنایات و اقامت حدود و اتہامات کو طرف بندہ کو ہوتی  
 ہے ۵ اللہ کا کلام عظیم ہے کلام کی عظمت بقدر عظمت مشکلم کے ہوتی ہے سو اللہ کا کلام  
 اسکے عظمت سے عظیم اور اسکے جلال سے جلیل اور اسکی کبریا سے کبیر اور اسکے وعدہ  
 وعید و حدود و احکام و اخبار سے قریب ہے اور باعتبار کثرت وغایت و عظم شان و قہر سلطان و  
 سطوع نور و ضیاء کے بعید ہے اس کلام پاک کا رتبہ بڑا عالی اور اسکی منزلت بڑی عظیم ہے اسکے  
 عظم شان کے لئے یہ قول اللہ تعالیٰ کا بس ہے قل لئن اجتمعت الانس والجن علی ان یتقوا  
 بمثل هذا القرآن لایاتن بہنہ ولو کان بعضہم لبعض ظہیلا مثال اسکی عالم شہادت  
 میں ایسی ہے جیسے سورج کہ خلق اسکی شعاع سے نفع لیتی ہے لکن کسی مخلوق کا یہ مقدمہ نہیں ہے  
 کہ اسکے جرم سے نزدیک ہو سکے اگرچہ اس تک راہ پائی کہ یہ کلام بے حرف و صوت  
 ہے اسکے کہ اس پر حصر مشکل ہوا کہ یہ کلام بے حرف و صوت ہے اسکے کہ اس پر غائب ہونا اسکا و شوار  
 آیا لکن سبیل اشل و طریق اعدل یہ ہے کہ اس مسئلہ میں نزاع کرنا ترک کر دے بندہ نے جب  
 یہ کہا کہ قرآن اللہ کا کلام ہے اور یہ اعتقاد کیا کہ امر و نہی اسکی واجب الاتباع ہے اور التزام  
 کرنا اسکے احکام و حلال و حرام کا اور سنا اسکے وعدہ و وعید کا اور قیام کرنا ساتھ اسکے  
 حقوق و حدود کے لازم ہے تو بعد اسکے اگر اس نے کچھ تعرض اس بات کا نہ کیا کہ قدم وحدت و  
 ملاوت و منلو و صرف و صوت سے وہ بحث کرتا تو یہ کچھ اسکو مضرت رسان نہیں ہے اور نہ  
 کوئی واجب اس سے فوت ہوا اب وہ اگر سو برس جیے اور اس بات کا اسکے دل میں خطرہ  
 تک نہ ہو تو بھی کچھ ڈر نہیں ہے فہذا الطریق القیم والمنہج المستقیم اس امر میں منازعت کرنا  
 ہے کہ کسی شخص کے پاس فرمان واجب الاذعان کسی سلطان زمان آئے اور اس میں امر و نہی  
 ہو یہ شخص اس بات میں مشاجرہ کرنے لگے کہ اس فرمان کا خط کیسا ہے اور اسکی عبارت کیسی  
 ہے اور اسکی فصاحت و بلاغت کس قسم کی ہے لکن اسکے معافی سمجھنے اور عمل میں لانے سے  
 ذائل غافل رہے ۶ اللہ نے خبر دی ہے کہ وہ عرش پرستوی ہے اور حضرت نے خبر دی ہے

کہ وہ آخر شب میں نزول فرماتا ہے اسکے سوا ید و قدیم و تعجب و تردد میں اس قسم کی بہت حدیثیں  
 آئی ہیں کہ دلائل توحید میں آدمین تصور کرنا سادہ تشبیہ و تعطیل کے جائز نہیں ہے اگر ائمہ رسول  
 ان صفات کی خبر ندیتی عقل کو ہرگز یہ بارت نہوتی کہ وہ اوس چراگاہ کی اڑدگر دہرتے بلکہ عقل  
 عقلا و لب الالباء اور اس کے متلاشی ہو جاتے آئند اپنے بند و نئے نزدیک ہے جس طرح کہ کہنے  
 خبر دی اور جو کچھ ظاہر کیا ہے وہ دلیل ہے اسکے نفس پر اسنے ایک حجاب وجہ کبر بار سے اٹھایا  
 اور کچھ سمجھات غفلت و غلبے سے کہو لدا ہے یہ سارے اخبار صفات تجلیات الہیہ و کشف و اظہار  
 جلیہ میں جسے انکو سمجھا سمجھا اور جسے سمجھا و فاما ان رہا اتو مشبہ بنکر ابد سے دور نہو کیونکہ  
 وہ تو تجھے قریب ہے اور محفل بنکر اوس سے نہ بہاگ کہ وہ تجھے نزدیک ہے استواء کا اطلاق  
 کر اور کیفیت سے اعراض و ہکذا اسائر الصفات آئند تعالیٰ نے ان اخبار کے ساتھ بندوں  
 کے لئے تجلی کی اسلئے وہ ظاہر ہے اور عقول اسکی اور اک کتہ و کیفیت سے قاصر ہے اسلئے  
 وہ باطن ہے جن لوگوں نے بیان میں ان صفات کے تصرف کیا وہ اس راہ سے باجوہ ہیں کہ  
 قصد انکا توحید ہے اور اس راہ سے ماخوذ ہیں کہ منہج قدیم سے انہوں نے عدول کیا ہو اور  
 طرف تشبیہ یا تعطیل کے آگئے ہیں اسلئے تو ہوی و عصیت کو چھوڑ کر اپنے فکر کی طرف بغیر غفلت  
 و غلط کے رجوع کر اور اپنے نفس دین میں ابد سے ڈراے جنلی بہائی تیرا شعری بہائی جو طرف  
 تاویل کے گیا ہے وہ بسبب توہم تشبیہ و تمثیل کے گیا ہے کہ مباد کہین تشبیہ وغیرہ اوس کے باطن  
 میں نکل جا اگر وہ مجرد استوار کو تسلیم کر لیتا تو کچھ حاجت اسکو طرف اس تاویل کے نہوتی آئند  
 یہ کام خوف تشبیہ سے کیا ہے اور اسے شعری بہائی یہ تیرا جنلی بہائی نفی و تعطیل سے ڈر گیا ہو  
 اسلئے آئند اتنا مبالغہ و اصرار کیا اور استہوار کا ایک مخامرہ خفیہ ہو گیا آپس میں تم دونو کو صلح کرنا  
 چاہتے جنلی اپنے باطن سے مخامرہ خفیہ کو مطابق ارادہ رسول خدا صلح کے دور کردو اس سے  
 ایمان بلا استواء فوت نہو گا اور شعری خوف تشبیہ کا دور کر کے تاویل پر بخمے اعتراف کرنا  
 ساتھ مجرد استوار کے کچھ اسکو مصرت ندیکہ پھر دونوں قائل ہو جائیں اثبات وغیرہ تشبیہ اور نفی  
 تعطیل کے اور یوں کہیں اصناما قال اللہ تعالیٰ علی ما اسراد اللہ و یلیق بالاسماء انما قال  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کہ یومک علم



ان سہرا کا سپرد خدا و رسول ہے وما احسن قول القائل الاستواء معلوم والصفة مجهولة  
والایمان بہ واجب والسوال عند بدعت زیادت ایضاح وتوطیہ صلح کے لئے میں یہ بات کہتا ہوں  
اور اسے جانتا ہے کہ قصد میرا صلح ہے اور اتم عبادات یہی اصلاح ذات البین ہوتی ہے سو اس  
ایضاح کے لئے حاجت نقل کی ہے سلف سے سلف نے تصریح کی ہے استقرار کے تفسیر استوار  
میں سو وجہ اسکی یہ ہے کہ بواطن زمین نبوی میں اور بعد زمانہ رسالت کے ایک صفت یحیئیت  
غائرہ و جہلات نہ تھی بلکہ بعض بنسبت بعض کے اقویٰ اور اتم تھے علم و فہم میں اور اکمل تھے  
استعداد میں اسی اختلاف استعدادات کی وجہ سے مراتب دعوت کے بھی متنوع ہوئے اللہ  
کہا اذع المسبیل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجاد لهم بالحق ہی احسن ان حکمت  
ایک رتبہ ہے دعوت کا واسطے بواطن صالحہ قابلہ کے اور ان موعظت ایک رتبہ ہے واسطے  
دوسرے بواطن صالحہ کے اور مجاہدہ ایک رتبہ ہے اور دیکھتے حضرت صلح لوگوں سے بقدر  
اونکی عقلوں کے بات چیت کرتے اور نور باطن صافی سے انکے بواطن پر اشراق رکھتے تھے ہر  
برتن میں وہی خیر ڈالتے جس کے لائق وہ برتن ہوتا تو اب یہ گمان نہ کرنا چاہئے کہ جہاں کہیں  
حضرت نے نزول میں اطلاق قول کیا ہے اور آپ پر آیت استوار اور تری ہے اسوقت  
جتنے سننے والے نزدیک آپ کے تھے وہ سب فہم میں برابر تھے بلکہ بحسب تفاوت ہر زمان  
مستفاوت الفہم تھے اور حضرت نے متنوع فہوم باطن پر مطلع ہو کے ہر ذی عقل کو اسکی عقل پر  
اور ہر ذی فہم کو اس کے فہم پر مقرر رکھا ایک جاریہ نے اشارہ طرف آسمان کے کیا تھا حضرت  
نے اسقدر پر اس کے ایمان و توحید میں اکتفا فرمایا کہ ان کو اسوقت سارے بواطن سایہ قیام  
عصمت میں تھے اور وقار نبوت اور اہمیت رسالت انکو ڈھانپی ہوئی تھی اسلئے انہیں  
کوئی نزاع ظاہر نہ ہوا اور نہ خلاف نے شہرت بکڑی نفوس استعجال و طیش و سرعت نفور سے  
راکہ راقدر ہے پہر جعفر وقت دراز ہوا اور اسٹہ افتاب عصمت بنویہ بوجہ بعد عہد رسالت  
ستواری ہوئی گئی خلاف و اختلاف امت میں چلنے پھرنے لگا یہاں تک کہ خوب ہی متفاحش  
مکشوف ہو گیا اور نوبت تکفیر و سبب کی پہنچی اور نفوس مثل ثعبان کے جست کرنے لگے  
اور صفو عقائد کے مشکدر کرنے پر شیطان ظفر نہ دو کا میاب ہوا اس راز کے معلوم ہوئے

سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ غائر و طبالیع باوجود اختلاف و تنوع کے ہرگز موافق ساتھ باطن کے  
صفا فہم پر نہیں ہو سکتے ہیں اور نہ سب کے سب طرف حق صرف کی راہ پاسکتے ہیں و کلام اللہ  
مختلفین الامن و حرر ربك و لذلك خلقهم اسلئے نظر طرف مقاصد کے کرنا چاہئے کیونکہ ہر  
کوئی اصابت صواب میں تخری و اجتہاد کرتا ہے سو جس شخص کو زیر عصمت اسلام ملزم احکام  
معترف حلال و حرام متوجہ طرف بیت اللہ المحرام کے پائے اس کو اپنا براور مسلمان اعتقاد  
کرے بہت سے اہل علم ایسے ہیں کہ انہیں صحت قول خصم کے ظاہر ہو جاتی ہے لیکن وہ دیکھتے ہیں  
کہ بہت سے عوام متبعین ان کے ملزم ان کے عقیدہ کو ہیں اسلئے اظہار مافی الضمیر کو مکروہ سمجھتے  
ہیں کہ مباد اکہین انکا بازار سرد نہ ہو جائے اب اس فتنہ کو دیکھنا چاہئے کہ عالم تابع عامی  
کے ہو جاتا ہے حالانکہ امر اسکے بالکس ہونا چاہئے تھا اے حضرت سے ثابت ہے کہ اللہ  
کے عہد حجاب نور کے ہیں اگر ایک حجاب کو بھی اومنین سے اڑھوا دے تو سجات اُسکی وجہ کے  
جبکو پائین جلاوین اسلئے اس گہر میں کہ دارنا پائدار ہے رؤیت عیان متعذر ہے آخرت  
دار القرار ہے وہاں یہ رؤیت ہوگی یہ حدیث مشترک الدلالة دلیل ہے منکر رؤیت کی اس  
حیثیت سے کہ کشف موجب حرق ہوا و دلیل ہر مثبت رؤیت کی اس حیثیت سے کہ کشف کو احراق و فنا و  
ہلاک کو ساتھ لگایا ہے جبکہ یہ رؤیت محل قابل فنا و ہلاک پر وارد ہو لیکن بند جب اراقرار میں جایا گیا ہو اور خلعت  
بقا و استقرار کی پہنائی گئی اور وہ بحر انوار میں غوطہ لگانے لگا اور مقصد صدق میں جا بیٹھا اور خلوت  
خانہ وصال میں جالس ہوا اور وثاق فنا و زوال سے اٹھنے رہا ہی پامی تو اس دم و حجب  
اُنہے جائینگے اور سجات متجلی ہونگے اسکو ایک ایسی جگہ ہاتھ آئے گی جو کہ زوال و احراق  
و آفات سے مامون ہے اور یہ صفات ان صفات کی طبیعت پر باقی نہ ہینگی بلکہ جس قدر ساغر  
تجلی بہر ہر کہ سامنے آئیں گے اتنی فریاد و ظلم و دہات کی زیادہ ہوگی فسبحانہ ما اعظم شأنہ  
آج دنیا میں دل اللہ تبارے کو نظر ایمان سے دیکھتے ہیں کل آخرت میں البصار اسکو نہ نظر عیا  
دیکھیں گے حدیث انکھ لذون ربکم یوم القیامۃ کمات و القم لیلۃ البدار لا تضامون  
فی ساریہ صحیح ہے اسجگہ نظر کو ساتھ نظر کے تشبیہ دی ہے نہ منظور کو ساتھ منظور کے ایک قوم  
علماء کو دنیا میں علم یقین سے نصیب ملا ہے اور دوسری قوم کو جو ان سے اعلیٰ رتبہ ہے عین یقین



سے نصیب حاصل ہوا ہے جس طرح فرمایا مجرای دلی قصبے اور حارثہ رضی اللہ عنہ نے کہا تھا  
 اصححت من مناحقہ اسلے کہ انکو ایمان میں ایک ایسا رتبہ مکشوف ہوا ہے جو سوارتبہ علم کے تھا  
 اسی مطالعہ کی وجہ سے معاذ کہتے تھے تعالوا حتی فومن ساعة أو اکیدم ہم ایمان لائین یہ دلیل ہے  
 تفاوت مراتب و زیادت و نقصان ایمان پر جس طرح کہ بعض علما کا مذہب ہے اور بعض کا مذہب  
 یہ ہے کہ ایمان نہ زیادہ ہو اور نہ ناقص و کل قائل فلفقہ وجہ و عنج ایک جماعت علماء متقین  
 کا مرتبہ عین الیقین اس طرح پر ہو جاتا ہے کہ گویا انکا ایمان محسوس منہر ہے جس طرح کہا ہے  
 لی کشف العطا کا ازداد یقینا انکے سامنے غیب مثل عین کے ہو جاتا ہے قیامت میں تیرے  
 انکے رویت کا اور بھی زیادہ ہو جائیگا اوس سے بڑھ کر جو کہ دنیا میں حاصل تھا اسے برادرینک  
 رویت جو بات کترے سمجھ میں آئی ہے وہ اس طرح نہیں ہے جس تک تیرا فہم پہنچا ہے کیونکہ  
 تو نے یہی سمجھا ہے کہ رویت جب ہوتی ہے تو بواسطہ اشعہ لمعات کے ہوتی ہے جو کہ حد قد سے  
 اوٹتے ہیں اور اوس میں اعتدال مسافت و ہوا رشفاف کا ہونا شرط ہے حالانکہ یہ فن جسکو  
 تو نے سمجھا ہے عالم شہادات و ملک سے ہے عین و حد قد دن قیامت کے اس طبیعت مفہوم  
 فی الدنیا پر باقی نہ رہینگے بلکہ قدرت طرف حکمت کے اور حکمت طرف قدرت اور قلب طرف  
 عین کے اور عین طرف قلب کے متحرک ہوگی اس طرح ہوا و شعاع و الوان و اکوان خلاف  
 تشریف و مالوف و مہود کے ہونگے زمین آسمان سب بدل جائیگا و احد قہار بارز ہوگا اور محصور  
 عالم ملک و شہادت تو طرف ملکوت و غیب کے بارز ہو اور متعرجات و ادوات و آلات سے اوجہ  
 کو چرہ میں اس پر ایمان لایا ہوں کہ مومنین اللہ تعالیٰ کو دیکھیں گے اور کفار اوسکی رویت سے  
 محجوب ہونگے جس طرح کہ تنزیل نے خبر دی ہے اور اسکی صحت پر دلیل واضح و برہان ساطع  
 قائم ہے خلق رویت میں بقدر تفاوت مراتب عبودیت و منازل قرب کے متفاوت ہوگی  
 انبیاء کا رتبہ رویت میں اور ہوگا اور اولیاء کا اور اور عوام مومنین کا اور وہاں رویت  
 بصورت بصیرت و دونوں شریک ہونگی اور ایک طبیعت و صفت ہو جائیگی اولیاء آخرت میں  
 اس طرح دیکھیں گے جس طرح انبیاء دنیا میں دیکھتے ہیں تیرا ہی سچ پر مراتب نبوت و رسالت  
 کے رویت میں متفاوت ہونگے خواص انبیاء اور سچ دیکھیں گے جس طرح ہمارے حضرت

نے شب معراج میں دیکھا تھا حضرت کا رتبہ رویت میں سب سے زیادہ ہوگا لگتا ہے کہ اسی  
 رتبہ کا نام مقام محمود ہو جس کا وعدہ آپسے ہوا ہے آمین کوئی غیر حضرت کا شریک نہ ہوگا ۸  
 ہم اس بات کی گواہی دیتے ہیں کہ حضرت رسول میں اللہ کے اللہ تعالیٰ نے انکو ہدایت و دین  
 حق دیکر پہنچا ہے تاکہ یہ دین سب دنیویں غالب ہو جائے اگرچہ مشرک بڑے بُرا مانا کریں مگر  
 باہرہ و براہین ظاہرہ سے آپکی مدد کی گئی چاند بہٹ گیا تنہا نے سلام کیا آمین جن متمر دین نے  
 بیعت کی شیاطین سرکش سانسے آپکی رسالت کے زیر ہو گئے ذرا زہر آلودہ بول اُٹھا  
 آپکی دعا سے دہانے ابر کے کھل گئے اونٹ لے بات کی کوئی کاپانی تو کسے میٹھا ہو گیا انگلیوں کے  
 نیچمیں سے پانی کا چشمہ بہ نکلا فرشتے آپکی مدد کے لئے کہل کھلا آئے اسکے سوا اور بہت سے  
 معجزات و آیات بے انتہا رہیں بڑا معجزہ سور قرآن ہے مگر وجہ اعجاز فرقان کے اوسیکو  
 کہلتی ہے جو کہ ایمان و عرفان سے ریتان و سیراب ہو اور اسکا دل مورو الہام اور اسکی  
 زبان مصداق احکام ہو اور وہ فقط بھونٹی نکرے اور حکم مدے مگر ساتھ تقے کے حضرت کے  
 دین سے سائر مل و ادیان منسوخ ہو گئے آپکی کتاب نے سائر کتب منزلہ سالف زمان کو زائل  
 کر دیا ۹ یتیم کے ناکر وہ قرآن درست بکتب خانہ خند ملت پشت  
 ۱۰ نگارین کہ بکتب زلف و خط نوشت ہا بغیر مسئلہ آموز صد مدرس شد

ہم سب انبیاء و رسل و ملائکہ پر ایمان لائے ہیں اور اس بات کے معتقد ہیں کہ سب آسمان  
 فرشتوں نے بہرے ہوئے ہیں پھر کوئی اُمین سے طرف زمین کے اترتا ہے بعض اُنہیں کہ زمین  
 میں اور بعض روحانیین اور بعض حاملان عرش اور کرام کاتبین یہ بنی آدم پر موکل ہیں  
 اور جیسے جبریل و میکائیل و اسرافیل و غزرافیل علیہم السلام کہ یہ قابض ارواح ہیں اور  
 بعض خزائن جن ہیں اور بعض زبانہ نیران اور کوئی مالک و رضوان ہم ان سب پر ایمان  
 رکھتے ہیں اور اقرار انکے حقیقت کا کرتے ہیں پھر اس ایمان کے بعد ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ  
 ہمارے نبی صلعم خاتم الانبیاء میں نبوت کا دروازہ بعد آپکے بند ہو گیا اور پر وہ رسالت  
 کا ڈال دیا گیا اب بعد آپکی نبوت کے کوئی نبوت نہیں ہے تمام خلق اور سائر مل و ادیان پر آپکی  
 ہی اطاعت و انقیاد ہر فعل و ترک میں جو آپسے پہلے تھا واجب ہے اب ہر طریق سوا آپ کے



طریق متابعت کے مسدود ہے اور ہر دعوت سوائے دعوت رسالت کے مردود ہے  
ہمارا یہی عقیدہ ہے کہ جو اولیاء آپکی امت کے ہیں اُن سے کرامات و اجابات ہوتی ہیں حضرت  
کے زمانے میں بھی آپکے اتباع سے ظہور کرامات و خوارق عادات کا ہوا تھا اولیاء کی کرامات  
تمتہ ہیں معجزات انبیاء کے جسکے ہاتھ پر کچھ اشیاء مخفیات ظاہر ہوں اور وہ ملزم احکام شریعت  
کا ہوں تو ہمارا اعتقاد یہ ہے کہ وہ زندیق ہے اور جو کچھ اُس سے ظاہر ہوا ہے وہ مکر و استدراج  
ہے اولیاء کے کرامات انواع طرح پر ہوتے ہیں جیسے سماع ہوائف کا ہوا ہے اور سماع مذاکا  
بواطن سے اور طے تجانا ارض کا اور تغلب اعیان کا کہ تہر سونا ہو جائے اور کشف ضمیر اور علم  
بعض حوادث کا قبل تکون کے یہ سب برکات ہیں متابعت آنحضرت صلیم کے اور سب  
لوگوں میں سے ادراخظ ساتھ صحت و قرب و عبودیت کے وہ شخص ہوتا ہے جو کہ ادراخظ  
ہے متابعت نبی صلیم سے آئندہ لائے فرمایا ہے قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی  
بحببکم اللہ و قال ثم ما اتاکم الرسول فخذوا و ما نہاکم عنہ فانہوہا ہونا کرامات کا کچھ  
نشان صحت حال نہیں ہے کہ اگر یہ کرامت نہ ہو تو حال صحیح نہ ٹھہرے بلکہ کہیں وہ شخص جس کو یہ کرامت  
نہیں ہوتی ہے فضل ہوتا ہے صاحب کشف و کرامات سے اور یہ ایک غریب بات ہے کیونکہ جس  
شخص کو کشف کسی قدرت و خرق عادات کا ہوتا ہے تو وہ بوجہ ضعف یقین کے ہوتا ہے  
تاکہ اوسکا ایمان قوی ہو یہ اللہ کی ایک رحمت ہے واسطے اپنے بندوں کے کہ انکو ثواب  
سجل دیتا ہے اور فوق انکے وہ لوگ ہیں کہ اُنکے دلون سے حجب اٹھ گیا اور بواطن اُنکو  
مباشراً روح یقین و صرف معرفت ہو گئے ہیں اُنکو کچھ حاجت مدد مخفیات و رویت قدرت و  
آیات کے نہیں ہوتی ہے اسی جگہ سے اصحاب حضرت سے کرامات کی نقل بہت کم آئی ہے  
اور متاخرین مثل شیخ و صادقین سے بکثرت منقول ہوئی ہے کیونکہ اُنکے بواطن بسبب برکت  
صحبت و مجاورت نبوی و نزول وحی و تردد و سہو ملائکہ کے درخشان تھے انہوں نے  
آخرت کا معائنہ کر لیا تھا اسلئے دنیا میں زاہد تھے اُنکے نفوس ستر کی اور عادات منخل اور مائی  
قلوب مصقل ہو گئے تھے وہ رویت کرامات و سماع آثار قدرت سے بے نیاز تھے پہر جس  
شخص کا یقین اس درجہ تک پہنچ جاتا ہے تو وہ بجز عالم حکمت میں وہ چیز دیکھتا ہے جو اوسکا غیر

قدرت میں دیکھتا ہے اور قدرت کو پر وہ حکمت کے اندر پوشیدہ پاتا ہے اگر اوسکے لئے قدرت  
متحد ہو کر منکشف ہو جائے تو بھی اُسکو کچھ استغراب نہیں ہوتا اور جو شخص کہ مستغرب للقدرة  
ہے اُسکا یقین اس قدرت سے قوی ہوتا ہے کیونکہ وہ بسبب حکمت کے محجوب عن الہدۃ  
ہے ایک اعتقاد ہمارا یہ ہے کہ روایا صالحہ ایک جز ہے ۶۴ اجزاء نبوت سے اور اولیاء و صلحا  
مومنین کی مناسبات میں کواخ و لواحق ملکوت منکشف ہوتے ہیں سو تو اگر خواب کا اعتبار کرے تو  
تجکوا آیات ظاہرہ و قدر شاہرہ الہی کے عجائب نظر آئیں کیونکہ خواب میں کہیں وہ چیزیں منکشف ہوتی  
ہے جو کہ بعد ایک سال یا ایک ماہ کے ہونے والی ہے پس شے معدوم جو کہ اب تک موجود نہیں  
ہے اللہ تعالیٰ تجکوا سپر قبل اُسکے ایجاد کے اطلاع دیتا ہے تاکہ تجکویہ بات بتائی کہ کوئی تیرا  
خالق و معبود ہے جو کہ علام الغیوب سے تجکوقصہ منام ابراہیم خلیل کا معلوم ہے اور حضرت  
سے کہا تھا اذین یکھم اللہ فی منامک قلیلا فخلیک بحسن الاقداء وقد ظفرت بکمال  
الہدۃ ۹۱ میراث نبوت کی علم ہے اس علم کے وارث اصحاب و اہل بیت رسالت ہیں  
تجہبران سبکی محبت واجب ہے تو طرف ایک جہت کے مائل نہو اور دوسری جہت کو چھوڑ  
یہ ہوئی ہے اشتغال ساتھ عصبت و خوض کے امر صحابہ و عنترت میں شغل بطالین ہے ایک قوم  
نے لہلالت کے ساتھ استرداد کیا اور مخالفت و ارتکاب مناسی پر جرأت کی اور اپنے زعم کو  
محبت سمجھا اور اُنکے جی نے اُسے یہ کہہ دیا کہ یہی محبت تمہارے کام آئیگی حالانکہ یہ بات نہیں  
ہے بلکہ جب تک وہ جادہ مستقیمہ پر قائم ہونگے تب تک یہ محبت بغیر تقویٰ کے کچھ کار آمد نہ  
ہوگی جب نماز فوت ہوئی اور اوقات ضائع ہوئے اور گناہ کا ارتکاب ہوا اور محارم مباح  
ہو کر تو اب کس طرح یہ محبت از نکاحہ کر لگی فاطمہ بنت رسول خدا صلعم کا دوست رکھنا واجب  
ہے اور یہی بات ہر مومن کی دل میں گنجائش کرتی ہے حضرت کا قول یہی سنا ہے کہ فاطمہ  
کے حق میں کیا کہا تھا فاطمہ بضعة منی پر فیہ مایا تھا اعلیٰ الاغنی عنک من اللہ شیئا پہر یہ  
بھی سنا ہو گا کہ فاطمہ کا زہد دنیا میں اور اُنکا علم و عمل و تجرہ و مرات فقر و قلت و حسن  
صبر و احتساب کیسا کچھ تھا تو یہی امور موجب اُنکی محبت کے دل میں ہیں اگر حیفاً  
ظاہرہ و دینین نہوتی تو مجرد نسبت باہمی اُنکی ساتھ حضرت کی موجب محبت کی نہوتی پھر جبکہ



یرسب اوصاف جمع ہو گئے تو اب کس طرح انکی محبت واجب نہوگی حسن و حسین رضی اللہ عنہما فاطمہ  
 کی اولاد ہیں اور انکی اولاد خود فاطمہ کی اولاد ہے تو یہ سب اولاد رسول صلعم کی ٹھری  
 پس جسکے ولین حب رسول ہوگا او سکوجب اولاد رسول کا ہونا بھی پر ضرور ہے باقی رہے  
 اصحاب حضرت کے سو فضائل ابو بکر و عمر و عثمان و علی کے لائحہ میں اور تیرا علی مرتضیٰ کو صحابی  
 رسول خدا کہنا نسبت قرابت کے اکمل تر ہے و صف میں والکل حال کیونکہ نسبت قرابت  
 کی صوری ہے اور نسبت محبت کی معنوی تو اب کسی مومن کے ولین کب اس امر کی گنجائش  
 ہو سکتی ہے کہ وہ اصحاب حضرت میں قح و جرح کرے حالانکہ وہ صحبت کے ساتھ مثل ایک  
 جان و تن کے تھے انہوں نے اپنے اموال و ازدواج صرف کر دئے اور او طمان سے ہجرت  
 کر گئے اور ہمسروں اور یاروں ہم عمر و نیکو محبت نبوی میں چھوڑ دیا لکن جس کسی پر اس  
 امت میں سے شیطان نے فتنہ پائی ہے اور اس کے عقائد میں میل جول و وسوسہ ابلیس کا ہو گیا  
 وہ ناپاک ہے اسکی ضمائر میں بسبب مشاجرات باہمی کے کینہ و عداوت نے قدم جما یا  
 اور یہ احقاد و ضغائن ایسے مستحکم ہو گئے کہ لوگوں نے او سکومتوارث کر لیا اور محمد و محمد  
 طرف اہوار کے ہو گئے جنکے اصول مضبوط اور فروع شاخ و در شاخ ہیں سو تو اسی مبرا ہوئے  
 و عصیت سے آسنا لگو جان لے کہ اصحاب آنحضرت باوجود نزاہت بواطن و طہارت قلوب  
 کے بشر تھے وہ بھی نفوس رکھتے تھے نفوس کے لئے صفات ہوتی ہیں سو انکے نفوس جب  
 بصفت قلوب منکرہ ظاہر ہوتے تو ورجوع طرف اپنے دلونکے کر کے امور نفسانیہ کا انکار  
 کرتے تھے انکی آثار نفوس میں سے کچھ ذرا سا اثر طرف ان نفوس کے پہنچا ہے جو کہ عادم  
 قلوب تھے اسلئے انکو قضایا انکے نفوس کے دریافت نہوئے بلکہ انہوں نے اسی جنسیت  
 نفسیت کا ادراک کیا اور ظاہر میں جو مفہوم نفوس کا نزدیک انکے تھا آسیمی بنیاد پر تصرف  
 کر کے بدعات و شبہات میں گرفتار ہو گئے اور ہر مورد میں وارد ہوئے اور ہر آب غیر  
 سالغ کو نوش کیا اور صفار قلب اپنر دشوار ہو گیا اور طرف انصاف کے رجوع نہ کر سکے  
 حالانکہ نفوس صحابہ کے صفات نفسانیہ بہت کم رکھتے تھے اسلئے کہ وہ محفوف بانوا قلوب  
 تھے لکن جب ان نفوس آثارہ باسور والون نے اس امر کو متوارث کر لیا تو انین حد

انجمن و عداوت کا ساتھ اُنکے ہوا لنگو اگر نصیحت قبول ہے تو تو اس تصرف سے باز رہ اور  
 سب سے یکساں محبت و الفت رکھ کیسکی محبت کو انہیں سے کیسکی محبت پر ترجیح دے اور  
 تفضیل و غلو سے بھی باز رہ کیونکہ مقدمہ انکا خوض کرنے سے اکبر تر ہے تجھ کو اختیار کرنے میں  
 عقیدہ سلیم کے اسقدر کافی ہے جو کہا گیا یہ ضرور نہیں ہے کہ تو ایک کو دوسرے سے زیادہ  
 دوست رکھے اور ایک کے فضل کا دوسرے کے فضل سے زیادہ تر متقدم ہو بلکہ تو سب کا  
 محب اور سب کے فضل کا معترف علیٰ حدِ سوائہ رہ اور خلافت خلفاء اربعہ کا اعتقاد رکھ علی و  
 معاویہ جب باہم قتال و خصام کرتے تھے تو دونوں طرف کے لوگ ایک دوسرے کو برا کہتے تھے  
 ایک نے دوسرے کو کافر کہا تو بھی کسی جاہل سب کو کافر نہ کہہ امیر المومنین علی رضی اللہ  
 عنہ اپنی خلافت میں مجتہد مصیب تھے اور سب سے زیادہ دھندار خلافت کے تھے اور اجنبی  
 معاویہ کا بابت خلافت کے خطا تھا کیونکہ معاویہ باوجود علی کے استحقاق خلافت کا نہ کہتے  
 تھے واللہ ینفعنا بحبہ تصمد و یحش نافی زمرہ حمزہ امین ۱۰ ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ بعد موت  
 کے جو کچھ پاس مردہ کے کہا جاتا ہے یا اُس مردہ سے کہا جاتا ہے وہ اسکو سنتا ہے جس طرح  
 کہ اپنی زندگی میں سنتا تھا اور نہلا فو الیسی سختی و نرمی سے متاثر ہوتا ہے اور جو کوئی اُسکے  
 بدن کو بات لگاتا ہے اُسکو جانتا ہے وہ جو اس کو منع دم ہو گئے ہیں وہ اوسمیں منکرم ہوتے  
 ہیں ہمو امریت و سماع و رویت میت میں کچھ شک و شبہ نہیں ہے اخبار اسی پر دلیل ہیں  
 تو تقیہ کر لگا تو یا لگا اور اہل و خاصہ خدا نے اس امر کو اپنے ذوق سے پایا ہے اور  
 جا کر یقین کیا ہے اللہ نے اُن پر یہ بات ظاہر کر دی ہے اور اُنکو اس حال پر مطلع فرما دیا ہے  
 دوسرے منکر نکیر اگر سوال کرنے ہیں یہ سوال مقبور ہی سے ہوتا ہے اور ظاہر امر یہ ہے  
 کہ سوختہ و غرق شدہ سے بھی ہوتا ہے اور اس شخص سے بھی جسکو کسی درندہ لے کہا لیا  
 ہے غرض کہ کسی طرح پر مرے باوجود اختلاف احوال کے مسؤل ہوتا ہے یہ سہکت ایک لبتاً  
 ہے طرف سے اللہ کے واسطے بندوں کے یہ ایک منزل ہے سبکہ منازل آخرت و موافقت آخرت کے  
 ہمو ضغط قبر کا بھی اعتقاد ہے قبر ایک چمن ہے بہشت کے چمنوں میں سے یا ایک گڑھا ہے  
 و فرج کے گڑھوں سے ارواح و اجساد عظیم و غدا اب الیسم میں شترک ہیں قاتل بعد خاک



ہو جانے اور سفال و خشت بنی کی ہمراہ اپنے روح کے نعیم و عذاب میں شریک حال کیلئے گئے  
 ہیں اللہ تعالیٰ دنِ عرضِ نشور کے ہر قالب اور اسکی روح کو جمع کرے گا ابراہیم علیہ السلام کا  
 قصہ بابت چار پرندوں کے اس راز کا انہار ہے کشف اس غطا کا بعد موت کے ہوگا کشفنا  
 عنك خطاءك فبصر اليوم حديد اسوقت آنکھ کھلے گی اور انسان خواب و غفلت و جہل سے  
 جاگے گا اور ایک اور ہی عالم دیکھے گا جو وہ کہی نہ کیا تھا اور جنت و نار کو دیکھے گا ہمارا عقیدہ  
 یہ ہے کہ بہشت و دوزخ اسدم موجود و مخلوق ہیں جو کچھ دربارہ عظم امر جنت آیا ہے جیسے جو  
 قصور و لدان غلمان انہار شجار وہ سب حق ہے جمیع امر جنت کو اس خبر پر قیاس کرنا چاہیے  
 کہ جب کسی بندہ لا الہ الا اللہ کہتا ہے تو اس کہنے پر اسکو ایک درخت دیا جاتا ہے جس کے  
 سایہ میں سو برس تک سوار چلے سو یہ سب حق ہے بلکہ وہاں اس سے بھی بڑھ کر ہے جو کہ  
 انکسی آنکھ نے دیکھا اور نہ کان نے سنا اور نہ دلیمن اور سکا خطرہ گزرا و اما اخبرن بیسیار  
 عن کشین علی قدس و ہک و خیالک و ضیق و عاذاک آئے کہ جب تک آدمی اس جہان میں ہے  
 تب تک برتن اُسکے فہم کا بقدر تنگی اس عالم کے تنگ ہوتا ہے اور جو لوگ مقید اپنے عقول  
 کے ہیں وہ کوئی شے قبول نہیں کرتے مگر وہی شے جو چہر بہان و دلالت کرتی ہے اور جو امر بے  
 بہان عقلی ہے وہ نزدیک اُنکے تحف و ہدیایں ہے سو یہ لوگ ملاحدہ و زنادقہ اجہل خلق  
 اللہ بالبدین انکا آخرت میں کچھ حصہ نہیں ہے اُنکے فساد امر پر بھی اختلاف اُنکے ارادہ کا دلیل  
 ہے اور صحت امر انبیاء پر بھی اتفاق انبیاء کا اصول غیر مختلف الفروع پر دلیل ہے ہم تعقلاً  
 رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ دنِ حساب کے ساری خلائق کو مبعوث اور تمام خلق کو سعید و حمد  
 میں مجموعہ کر کے نفیر و قطیر کا حساب کتاب لیگا ایک فریق جنت میں ابد الا آباد رہے گا اور دوسرا  
 فریق سعیر میں مخلد ہوگا و ضرب بنیصر بسو لہ باب حسنہ یہ کہا کہ نار میں مخلد نہ ہوگا اوسنے خطا  
 کی ایک قوم فقط ذائقہ گیر نار ہوگی اور دوسری قوم قدرے قلیل آگ میں رہے گی اور کچھ  
 لوگ بقدر ذل و لب کے ٹہرنی کے اہل بدع کا حال مثل اہل کبار کے ہوگا مخلد فی النار نہیں گئے  
 حدیث میں آیا ہے کہ یہ امت تہتر فرقے ہو جائیگی بہتر فرقے نار میں جائیں گے اور ایک جنت  
 میں یہ خبر و احد اہل سنت و جماعت ہیں سو اس حدیث میں ہونا اہل بدعت کا اس امت سے

ثابت کیا ہے تاہم جانے سے کچھ غلو لازم نہیں آتا ہاں فرقہ ناجیہ سو وہ ذاتی مار ہوگا اور نہ خود  
 اسکا نامین ہوگا مگر واسطے تحلیت قسم کے باقی لوگ نارمین جا کر پرنکلیں گے اسلئے ہم اس امر کے  
 مستعد نہیں ہیں کہ مصنی صائم حاجی نرکی مغلد فی النار ہوگا گو مرتکب کبیرہ و بدعت ہو ایک  
 اعتقاد ہمارا یہ ہے کہ انبیاء و انبیاء کے شفاعت کرنے کے انکی سفارش سے ایک خلق آگ سے بچا  
 آئی گی اور انبیاء و مومنین کے لئے یہی شفاعت و جاہ نزدیک خدا کے بقدر انکے مراتب کے  
 ہوگی ہم اسکے بھی معتقد ہیں کہ پلصراط حق ہے بال سے زیادہ باریک تلوار سے زیادہ سیر  
 اور تر از وہی حق ہے اسکے پلے میں اور ایک لسان اللہ کی قدرت کے سامنے تمنا اعمال کا  
 میزان میں کچھ تعجب کی بات نہیں ہے تجھے بھی جو اہر و اعراض معلوم ہیں اسلئے تو وزن اعراض سے  
 تعجب کرتا ہے اور فاعل وزن پر نہتا ہے اور جو کجوا اللہ نے اسرار و عجائب اقدار پر اطلاع  
 بخشی ہے وہ تیرے اس قصور عقل پر خندہ زن ہے اور تیری رکاکت فہم پر عیب گیر فالیہام  
 الذین امنوا من الکفار یضحکون جو شخص عاقل ہو کر امور آخرت کا منکر ہے وہ اس فن والے  
 کے سامنے کو دک سے بھی کم عقل تر ہے ہمارا یہ بھی اعتقاد ہے کہ حوض مورد جو کہ مخصوص ہے  
 ساتھ نبی صلعم کے حق سے ہم اسکے معتقد نہیں ہیں کہ اہل کبار کا بار پر وار و ہونا ضرور ہے  
 ہم قطعاً یہ بات نہیں کہتے ہیں بلکہ جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ اُسے تجا ذکر کرے اور اُنکے سیئات کا  
 کفارہ کر دے اور نہ کسی کے لئے ہم یقین جنتی ہونے کا کرین بسبب اسکے اعمال صالحہ  
 و خرائق حمیدہ کے بلکہ ہم اسکے لئے امید جنت کی رکھتے ہیں جائز ہے کہ اللہ اُسکو ناپید کر دے  
 کرے ہاں مگر وہ لوگ جنکو رضوان پر تنزیل نے فص کی ہے قال تعالیٰ لقد رضى الله  
 عن المؤمنین اذ یبایعوننا تحت الشجرۃ ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ عیسے علیہ السلام آسمان سے زمین  
 پر اتریں گے اور دجال برآمد ہوگا اور سورج مغرب کے طرف سے نکلیگا یہ سب بلا شک و شبہ حق  
 ہے ایک اعتقاد ہمارا یہ ہے کہ خلافت قریش میں ہے قیامت تک غیر اُسے اس بارہ میں  
 مجاہدہ نہیں کر سکتا ہے ہم اعتقاد کرتے ہیں وجوب انقیاد کا واسطے امام وقت کے بنی عباس  
 میں سے اور واسطے سارے ممالک جو اُسے پہلے تھے اور جو کوئی امام پر خروج کرے اوس سے قتال کرنا  
 درست ہے ہم معتقد ہیں جمیع وجاعات و وجوب قضاء حقوق مسلمین اور اتفاق کرنے کی حق چھ



پر کہ وہ اتفاق کریں ہنگو انکے اجماع کرنے کا بھی اعتقاد ہے ہم اپنے راستے پر اجماع مسلمین کو چاہتے  
 کر نہیں جم سکتے وکل ذلك بتوفیق اللہ تعالیٰ انتھی کلام الشیخ رضی اللہ عنہ ملخصاً واما حاشیہ  
 واثقہ امر فقہ بالکتاب والسنة شیخ مخرج نے اس عقیدہ کو بحالت مجاورت مکہ حرمہا اللہ تعالیٰ  
 بحسب فرمایش بعض اخوان مسلمین بعد استخارہ کرنے اور ملتزم دستجارین و علمائگی اور  
 ارکان و ہستار کے ساتھ متک کرنے کے تالیف کیا ہے اور اسکا نام اعلام الہدیٰ و عقیدہ  
 ارباب التقریر کہا ہے یہ رسالہ مشتمل ہے دس فصل پر ہر فصل مشتمل ہے جواہر زوہر عبارت  
 حسنہ پر تیسرے ایچکے تمام تقریر اس تحریر کی نہیں لکھی اسلئے کہ وہ لائق اہل علم کامل و عوا  
 صادق کے ہوتی نفس مسائل اعتقاد کو حسبہ حسبہ ہر فصل سے لیلیا ہے و بآلہ التوفیق

## فصل بیان میں اختلاف و انتقاد بعض عقائد فرقہ ناجیہ کے باختصار تمام موجب بیانات مندرجہ فصول مقدمہ سالہ ہذا کے

افقہ اکبر ق تلفظ ہمارا ساتھ قرآن کے مخلوق ہے اسطرح لکھنا ہمارا اسکو مخلوق ہے  
 اور پڑھنا ہمارا اسکو مخلوق ہے انتہوص یہ قول خلاف ظاہر حدیث ہے سلف نے نہیں  
 بحث نہیں کی ہے کہ لفظ و تلاوت و کتابت مخلوق ہے یا غیر مخلوق اسلئے خوض کرنا نہیں  
 بہتر نہیں سکوت کفایت کرتا ہے ق وہ بلا آله و حرف کے کلام کرتا ہے حروف مخلوق  
 ص یہ درست ہے کہ کلام خدا کا بلا آله ہے مگر نفی حرف و خلق حرف کی ٹھیک نہیں  
 حرف و صوت کا ثبوت خود حدیث میں موجود ہے اور حروف ہجاء قدیم ہیں نہ حادث ق  
 وہ موجود ہے مگر بلا جسم و جوہر و عوض ص مضمون صحیح ہے مگر استعمال ان الفاظ کا کلف  
 سے ثابت نہیں ہوا ق سارے ایماندار ایمان و توحید میں برابر ہیں اور اعمال میں  
 کم و بیش ص زیادت و نقصان ایمان کا کتاب و سنت سے ثابت ہے پراستار  
 چہ اور بعض اہل علم نے اسکو راجح طرف نزاع قطعی کے کیا ہے ہمارا ایمان اور ابو بکر و

علیہ السلام کا ایمان برابر نہیں ہے **ق** ہر صفت کا فارسی میں بولنا جائز ہے سوائے یہ کہ  
 یہ ہستنا رہے دلیل ہے **ق** ایمان نہ بڑھتا ہے نہ گھٹتا ہے **ص** تقدم الكلام على ذلك  
**ق** ایمان غیر عمل **ص** لکن ظاہر کتاب و سنت سے داخل ہونا عمل کا ایمان میں  
 پایا جاتا ہے اور اقوال علماء کے اس بارہ میں مختلف ہیں **ق** حروف و سیاہی و کاغذ  
 و کتابت سب مخلوق ہیں **ص** حرف میں بحث ہے باقی درست ہے **ق** استطاعت  
 ہمراہ فعل کے ہوتی ہے **ص** کتاب و سنت اس سے بالکل ساکت ہے **ق** قصر و افطار  
 رخصت ہے سفر میں **ص** اس میں بابت رخصت و عزیمت کے بحث ہے نیل الاوطار  
 میں دیکھنا چاہئے **ق** وہ دن ہزار برس کا ہوگا **ص** بلکہ پچاس ہزار برس کا  
 ہوگا **ق** دیدار خدا بلا کیف و شبہ و جہت ہوگا **ص** نفی جہت و مقابلہ و مسافت  
 و نحو ما سے سلف نے سکوت کیا ہے اس میں خوض کرنا فضول ہے ۲ عقیدہ اشعری  
**ق** صفات نہ عین ہے نہ غیر الخ **ص** سلف نے اس میں کبھی خوض نہیں کیا اور کتاب  
 و سنت اس سے ساکت ہیں فطیہ علی غرہ اولی **ق** قرأت قرآن مخلوق ہے **ص**  
 سلف نے اس میں کلام نہیں کیا اہل کلام کا یہ خوض ہے پس بس **ق** کلام معنی قائم  
 بانفس ہے **ص** یعنی اللہ کا کلام نفی ہے بلا حرف و صوت کے سو یہ بات خلاف ظاہر  
 حدیث ہے کتاب و سنت سے کہیں اتا پتا اس کلام نفی کا نہیں ملتا ہے مگر قول شعراء  
 میں والشعراء يتبعهم الغاؤون **ق** استطاعت ہمراہ فعل کے ہوتی ہے **ص** کلام  
 اس پر گزر چکا **ق** بندہ کا سب ہے **ص** اسکی صحبت اطلاق میں بحث ہے اگرچہ ایک  
 جماعت اہل سنت کا قول بھی ہے **ق** یہ جائز نہیں کہ رویت خدا کی کسی مکان یا صورت  
 یا مقابلہ یا اتصال شعاع سے ہو **ص** اس میں خوض کرنے کی کچھ ضرورت نہیں ہے صرف  
 اعتقاد لانا و قیوم رویت پر علی مراد اللہ تعالیٰ کفایت کرتا ہے **ق** عمل کرنا ارکان  
 سے فرع ایمان ہے **ص** یعنی عمل داخل ایمان نہیں ہے اس پر کلام گزر چکا اہل حدیث کے  
 نزدیک ایمان عبارت ہے اقراہان تصدیق جابن عمل بالارکان سے ظاہر کتاب و  
 سنت اس کے ساتھ ناطق ہے واللہ اعلم **ص** عقیدہ الخ **ق** نہ جسم ہے نہ جوہر نہ عرض



فوق ہر شے ہے بقوت مکان نہ مکانیت **ص** یہ معانی صحیح ہیں لکن یہ الفاظ مقدم ہیں سورہ  
 اخلاص اور آیت الکرسی کے ہوتے ہوئے ان الفاظ سے تنزیہ یا وصف کرنا بیجا ہے  
 ہر کو امر اور اجراء صفات کا مکمل جہت کفایت کرتا ہے **ق** وہ محتاج گوش و سمع و ادراک  
 گوش و حقد و مژگان نہیں ہے بغیر دل کے جانتا ہے بغیر ہاتھ کے پہنچتا ہے **ص** یہہ  
 شیک ہے لکن صفت اذن و بیدار حدیث سے ثابت ہے بلا تشبیہ و تمثیل اور اس عبارت سے  
 ایک آنحہ نفی مجہد و اذن کا نکلتا ہے سو کچھ احتیاج اس عبارت کی نہیں ہے **ق** نہ اسی  
 آواز سے نہ ایسی حرف سے **الح** **ص** اس تقریر میں نفی حرف و صوت کی ہے مگر بقید  
 انہماک ہو اور شقیں پس اس سے یہ ثابت ہوا کہ حرف و صوت تو ہے لکن نہ ہمارا حرف  
 و صوت سو یہ عقیدہ اس معنی پر صحیح ہے اور اگر مراد مطلقا نفی ہے حرف و صوت کی تو بالکل  
 خلاف سنت صحیحہ مطہرہ ہے **ق** موسیٰ علیہ السلام نے اس کا کلام بغیر حرف و صوت  
 کے سنا **ص** یہ تصریح ہرگز کسی آیت یا حدیث میں نہیں آئی ہے اور نہ اسمین کچھ ضرورت  
 خواص کرتے کی ہے ہر کو نقطہ اتنی بات پر ایمان لانا کفایت کرتا ہے کہ کلمہ اللہ موسیٰ تکلم **ق**  
 اللہ پر تجویز نہیں ہے اور نہ جسم اور نہ عرض اور نہ محض بھت **ص** ہم پہلے کہہ چکے  
 ہیں کہ یہ الفاظ مقدم ہیں گو معنی صحیح ہوں اور جہت فوق و علو و استواء کتاب و سنت سے  
 ثابت ہے انکار اس کا انکار قرآن و حدیث ہے **ق** نہ حرف ہے نہ صوت بلکہ کلام نفسی ہے  
**ص** کلام نفسی ہونے پر کوئی دلیل کتاب یا سنت یا قول سلف یا اجماع امت سے  
 ثابت نہیں ہے بلکہ اللہ کا کلام حرف و صوت ہے گو مثل حرف و صوت مخلوق کے نہو احادیث  
 صحیحہ اسی پر دلیل ہیں انکار کرنا حرف و صوت کا مجروح اہل کلام ہے **ق** تکلیف  
 مالا یطاق دنیا جائز ہے **ص** اسمین خلاف اہل علم ہے راجح یہ ہے کہ جائز نہیں ہے  
 بدلیل قولہ تعالیٰ لا یکلف اللہ نفسا الا وسعہا اور کریمہ ربنا ولا تظننا مالا یطاق لہ  
 ما نزل ہے **ق** عقائد نفسیہ **ق** نہ عرض ہے نہ جسم اللہ جوہر نہ مصور نہ محسوس نہ مؤثر  
 نہ متبعض نہ متجزی نہ مرکب نہ منہا ہی نہ موصوف بہا بیت و کیفیت نہ ممکن نہ ناممکن کسی  
 مکان کے نہ آپر کوئی زمانہ جاری ہو **ص** یہ بخار سے الفاظ تشریفیہ اہل کلام

اور مقتدین اسلام کے ہیں انہیں سے کوئی لفظ قرآن یا حدیث میں نہیں آیا ہے یہ الفاظ مشکلیں نے واسطے تنزیہ رب جل جلالہ کے تراشے ہیں اللہ تعالیٰ نے سلف کو اس تراش خراش سے ہمیشہ عافیت میں رکھا جو تنزیہ و تقدیس کلمات کتاب و سنت میں ہے وہ معنی ہے ان الفاظ منہجہ و عبارات محدثہ سے گو معانی ان مبانی کے فی نفسہا صحیح ہوں **ق** اللہ کی صفات نہ عین نہ غیر **ص** ہر کو سرے ہی سے کچھ غرض و بحث کرنا ایسے مسائل میں ضرور نہیں ہے جس بات سے سلف صاحبین نے تعرض نہیں کیا اس میں غرض کرنا یکا نتیجہ بجز اسکے اور کچھ نہیں ہے کہ ان حق کو ناحق یا باطل کو حق سمجھ بیٹھے اور گمراہ کا نقصان کرے اللہ جانے اور اسکے صفات جانیں **ق** اللہ کا کلام جس حرف و صوت سے نہیں ہے **ص** مگر گزر چکا ہے کہ لفظی حرف و صوت کے کلام باری تعالیٰ سے خلاف کتاب و سنت ہے اللہ کے کلام پر اطلاق قول و کلمہ و کلمات و حدیث و حرف و صوت کا قرآن و حدیث سے ثابت ہے جس لفظ و عبارت کو اللہ و رسول طلاق و تلفظ کریں کسی لشکر کو انکار اسکا نہیں پہنچتا ہے کیونکہ انکار منہجہ بالکار کتاب و سنت ہوتا ہے **ق** کسی مکان و جہت و مقابلہ و اتصال شیع و ثبوت مسافت سے **ص** بحث کرنا ان الفاظ سے طریقہ اہل حدیث پر بدعت ہے اسلئے کہ کتاب و سنت سے فقط رد و ثابت ہے نہ یہ قیود ہم کون ہیں جو اس میں غرض کریں اور عقیدہ میں بسبب اس جن میں بعض کے راہ صواب سے دور جا پڑیں و باللہ لعنہ **ق** استطاعت ہمراہ فعل کے ہر **ص** یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اور ایسی بحث ہے جس میں سلف نے غرض نہیں کیا **ق** ایمان نہ بڑے نہ گھٹے **ص** کتاب و سنت شاید میں زیادت و نقصان ایمان پر کچھ حاجت تاویل کی نہیں ہے ظاہر قرآن و حدیث پر ایمان لانا کافی ہے **ق** انا من حقائک ہے انشاء اللہ تعالیٰ **ص** سلف سے انکار اللہ کہنا ثابت ہے یہ کچھ شک کی راہ سے نہیں ہے یہ مجاہدہ کتاب و سنت میں موجود ہے **ہ** عقیدہ خلاف **ق** ہاں یہ کہتے ہیں کہ اسماء اللہ عین الہی ہیں **ص** گو ایسا ہی ہو لیکن جب تک کہ کوئی آیت و حدیث صحیحہ دلالت صریحہ پر نہ کرے تب تک سکوت اولے ہے ہم ترک کرنے پر اس بحث کے مانور نہ ہو گئے **ہ** عقیدہ تعریف



**ق** نہ جسم ہے نہ شبہ الح **ص** اسجلم بہت سے الفاظ تنزیہ بعبارات جدیدہ لکھے ہیں  
مضمون توحید کا جو ان الفاظ کے نفی سے ثابت کیا ہے وہ درست ہے مگر الفاظ ساختہ  
وپرداختہ ہیں آنکی کچھ ضرورت نہ تھی آسکے کہ الفاظ و عبارات آیات کتاب و سنت  
مستطاب واسطے اثبات تنزیہ و تقدیس کے کفایت کرتے ہیں **ق** صفات نہ عین  
نہ غیر اسطر ح اسماء **ص** احوط یہی ہے کہ اس قسم کے مسائل میں سرے سے غور نہ  
کرے اسجلم ایمان اجمالی اولی ہے جس کسی صفت یا اسم کی تفصیل شارع نے ہو نہیں سکتی  
ہو سبب خوض کرنا اور بال کی کہاں نکالنا نہیں پہنچا کیونکہ خوف مغالطہ کا لگا ہوا ہے اجمال  
میں رجاء ہے تفصیل میں خوف ہے **ق** اسم کا کلام حرف و صوت نہیں اور ایک گروہ صوفیہ  
کی نزدیک حرف و صوت ہے **ص** یہی قول بعض صوفیہ کا مطابق کتاب و سنت کے ہے  
نہ قول اول جب لیس کنند شئی کہاں شبہ جاتی رہی تاویل سہی ہی سے واجب نہیں ہے  
**ق** آنکے نزدیک ہر مجتہد مصیب ہے **ص** یہ قول مروج ہے راجح یہ ہے کہ حق و جہد  
ہوتا ہے نہ متعدد اسجلم اگر لوں کہا جاتا کہ ہر مجتہد مشابہ ہے تو درست ہوتا آسکے کہ مجتہد  
کو خطا پر بھی ایک اجر ملتا ہے جس طرح کہ ثواب پر دو اجر ملتے ہیں **ق** جو شخص ہمیشہ سفر  
میں رہے اسکا کوئی مقرر نہ ہو تو وہ پوری نماز پڑھا کرے **ص** ہو کو کوئی سند اس قول کی  
نہیں ملی ظاہر حدیث جو در بارہ مطلق سفر آئی ہے وہ اسکو مقفی ہے کہ سفر میں قصر کرنا  
عزیمت ہے **ع** عقیدہ شیخ ابن عبد بنی قدس سرہ **ق** نہ جو ہر چیز ہے نہ عرض نہ جسم نہ  
آسکے لئے جہت ہے اور نہ تلقاء **ص** یہ وہی الفاظ ہیں جنکو متکلمین نے باختلاط اہل  
فلسفہ واسطے تنزیہ باری تعالیٰ کے تراشا ہے اگرچہ مضمون انکا مخالف شرع نہیں ہے لکن  
یہ الفاظ ہی شرع میں نہیں آئے ہیں کیا بغیر ان الفاظ کے تقدیس ممکن نہیں ہے یا ان  
الفاظ کا استعمال کرنا دلول کسی دلیل قرآن و حدیث کا ہے یہ سچ ہے کہ لفظ جہت و  
تلقاء کا شرع میں وار و نہیں ہے لکن اس میں بھی شک نہیں ہے کہ استواء و علو و فوق بنص  
کتاب غریزہ واسطے علی اعلیٰ تعالیٰ شانہ کے ثابت ہے اس نفی سے متبادر الے افہم نفی صفا  
نہ کورہ کے ہوتی ہے تو پھر ایسے الفاظ کا ذکر نہ کرنا ہی اولے و احوط ہے والہ اعلم **۸**

عقیدہ غنیۃ الطالبین **ق** نہ جسم محسوس ہے نہ جوہر محسوس نہ عرض نہ ذی ترکیب ذی  
 آلہ و تالیف و مائیت و تحدید **ص** بیشک وہ ایسا ہی ہے اور یہ الفاظ کلامیہ محض واسطے البیاض  
 تقدیس کے لکھے جاتے ہیں اگرچہ شرع میں صراحت وارد نہیں ہیں تاکہ ہر مومن الہد کی تفسیر کو  
 بخوبی ساتھ شرح و بسط کے سمجھ لے کسی مبتدع مفضل کے دہو کے میں نائے **ق** یہ وہی  
 جنت ہے جس میں آدم و حوا اور ابلیس تھے **ص** اس بحث کو ابن قیم نے کتاب حاوی  
 الارواح میں بہت بسط سے لکھا ہے اور دلائل فریقین ذکر کر کے کسی جانب کو ترجیح وضع  
 نہیں دی ہے آئین کچھ نہیں ہے کہ دلائل فریقین کی بہت صاف و درست ہیں لیکن  
 وقوف اعلیٰ ہے اسلئے کہ کوئی نص صریح اس بارہ میں نہیں آئی ہے جسکی بنیاد پر ہم حکم  
 قطعی اسبات کا دے سکیں کہ جنت آدم وہی جنت یوم المعاد تھی اگرچہ کوئی استبعاد بابت  
 اس قول کے نہیں ہے کیونکہ جنت و نار موجود ہیں اگر آدم اسی جنت سے نکالے گئے تو کیا  
 دوسرا اور اگر کسی اور جنت سے جو زمین پر ہے انکا اخراج ہوا تو خدا جانے و اللہ اعلم  
**۹** عقیدہ مجدد رضی اللہ عنہ **ق** حدیث قدسی میں آیا ہے خلقت الخلق لا عرفی  
**ص** یہ حدیث نزدیک آئمہ حدیث کے ثابت نہیں ہے جس طرح کہ مراجعت کتب موضوعات  
 حدیث سے ثابت ہے **ق** نہ جسم و جسمانی ہے نہ مکانی و زمانی صفات ہستگاہ آنسکے  
 وجود مقدس پر زائد ہیں **ص** آئمہ حدیث کے نزدیک یہ بحث کہ صفات زائد علی  
 الذات ہیں یا نہیں مطوی علی غرہ ہے اسلئے کہ اس خوض کا رائج کتاب و سنت سے  
 استنباط نہیں ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم بذاتہ و صفاتہ **ق** یا ایہا النبی حسبک اللہ  
 ومن اتبعک من المؤمنین **ص** محققین موحدین کے نزدیک عطف حرف من کا کاف  
 پر ہے نہ اسم جلالہ پر کما صرح بذلك شیخ الاسلام ابن تیمیۃ رحمہ و خیرا لا مہذبا تو سطرینا  
 کا کچھ منافی توکل کے نہیں ہے **۱۰**

گفت پیغمبر باد از بلند بر توکل زانوے ہشتربند

**ق** وعید و وعدہ دونوں میں خلف نہیں ہوتا ہے **ص** جو شبہ جمہور اہل علم کا یہی  
 مسلک ہے اور بعض حنفیہ مثل ملا علی قاری وغیرہ کے طرف خلف وعید کے گئے ہیں



اور کہتے ہیں **س**

وانی اذا اؤعدتہ او وعدتہ فمخالف مبیعادی و منجز موعدی  
 لکن یہ اختلاف طرف نزاع لفظی کے راجع ہو سکتا ہے قابل **ق** تجاشی صورت استثناء  
 سے ایمان میں اولے و احوط ہے **ص** نہیں بلکہ استثناء ہی احوط و اولے ہے اسکی  
 تحریر امام غزالی و دیگر علماء ربانی نے بجائے خود اچھی طرح چرکی ہے اور پھر جبکہ اس مسئلے  
 میں نزاع لفظی ممکن ہے تو پھر کوئی وجہ عدم استثناء کی احوط و اولے ہونے کے لئے نہیں ہے و  
 اللہ اعلم۔ **عقیدہ شاکہ ولی اللہ ص** نہ جوہر ہے نہ عرض نہ جسم نہ حیز میں ہے نہ بہت  
 میں نہ اس کے طرف اشارہ ہو سکے **ص** بارہا گزر چکا کہ یہ الفاظ تراشے ہوئے مشکلیں کے ہیں  
 اللہ تعالیٰ نے اہل حدیث کو سلفاً استعمال سے ان الفاظ کے محفوظ رکھا ہے وہ لوگ نہ جوہر  
 کو جانتے تھے نہ عرض کو پہچانتے وہ تو تنزیہ کے لئے احد صمد لہم بیلد و لہم یولد و لہم یکن لہم  
 کفوا احد اور لیس کبتلہ شئی پر الکفار کرتے تھے ہاں لفظ جہت کا صراحتہ کسی دلیل میں نہیں  
 آیا ہے اسی جگہ سے شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے بھی استعمال سے اس لفظ کے روکا ہے اور اس  
 لفظ کو بدعت کہا ہے معہذا علو و فوق و استواء ثابت ہے اس سے جہت معلوم ثابت ہوتی ہے  
 اور گو طرف اللہ کے اشارہ بلفظ اینجا و آنجا نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ اس سے ہونا اللہ کا مکان  
 میں لازم آتا ہے لکن حدیث جاریہ میں آیا ہے کہ این اللہ اور اس نے کہا تھا فی السماء حضرت  
 نے اسکو مونہ ٹہرایا اور حجۃ الوداع میں ایک لاکھ چوبیس ہزار کے رو برو انگلی سے طرف  
 آسمان کے اشارہ فرما کر اللہ اللہ کہا تھا یہ دلیل ہے علو و فوق و استواء پر بلا کیف و بلا مکان  
 ہیکو اسی صرافت و محو ضیت پر رہنا موجب سلامت کا ہے اور آخر از کرنا الفاظ مبتدعہ سے  
 لازم ہے واللہ اعلم **ق** حسب طرہ صورت یعقوب علیہ السلام کی انگشت بدندان قصہ  
 یوسف علیہ السلام میں ظاہر ہوئی تھی **ص** قرآن کریم فقط اتنا آیا ہے کہ لولا ان سراى  
 بس ہاں سبہ یہ بات کہ وہ برہان صورت یعقوب علیہ السلام تھی یا کوئی اور شے کسی حدیث  
 میں نہیں آئی ہیکو رویت برہان پر ایمان لانا کافی ہے حاجت تعیین مراد کی نہیں کما  
 قال الشوقانی شرح فی فتح القدیر۔ **عقیدہ سبع سنابل ق** اللہ کی ذات اور

اوسکی صفیقین نہ جسم ہیں نہ جوہر ہیں نہ عرض ہیں **ص** دل اس بات سے نہایت قلق میں ہے کہ یہ الفاظ  
مخوئے اہل کلام کے ایسے عام ہو گئے ہیں جو اکثر علما و صوفیہ و فقہار کے زبان و قلم سے بے تکلف نکل  
جاتے ہیں ہم یہ نہیں کہتے کہ معنوں و مدلول ان الفاظ کا خلاف تشریہ ہے بلکہ یہ کہتے ہیں کہ جو  
برکت و قوت و بیان الفاظ تقدیس منصوصہ کتاب و سنت میں ہے وہ ان الفاظ تراشیدہ متکلمین  
میں نہیں ہے بلکہ تشریہ تقدیس باری تعالیٰ کی اور نہیں الفاظ سے جو کہ قرآن و حدیث میں آئے ہیں  
بیان کرنا خوش آتما ہے اور اسی میں ہم اپنی عافیت جانتے ہیں **ق** اسما و صفات الفاظ مترادف ہیں  
**ص** یعنی صفت عین اسم ہے حالانکہ ہر کچھ حاجت خوض کی اس معنی میں نہیں ہے اور نہ ہم یہ کہیں کہ  
صفات ایک وجہ سے عین اور دوسری وجہ سے غیر ہیں **۱۲** عقیدہ قاضی شفاء اللہ **ق** وہ سارے  
اشیاء کا محیط ہے ساتھ احاطہ ذاتی کے اور قرب و معیت رکھتا ہے ساتھ اشیا کے **۱۳** عقیدہ قطف الثمر  
**ق** مراد قرب و معیت سے اب گہر علم ہے **ص** چونکہ ان دونوں عقیدہ و مبین ایک ہی مسئلہ کی بحث ہے لہذا  
ایک ہی جگہ ذکر کئے گئے۔ پہلا عقیدہ یعنی احاطہ و قرب و معیت ذاتی ہے المہ سلف و خلف کے بالکل خلافت  
اور دوسرے عقیدہ کہ قرب و معیت سے مراد علم ہے ہمیں اختلاف ہے المہ سلف متقدمین و عامہ متخلفین و  
مفسرین سیاق آیات کے مطابق معیت و قرب و احاطہ کی تفسیر علم و معنوت وغیرہ سے کرتے ہیں اور بعض محققین  
نے بعد تحقیق کو یہ ثابت کیا ہے کہ آیات قرب و معیت و نحو ہا کے تاویل ساتھ علم و معنوت و نصر وغیرہ کی کچھ ضرورت نہیں ہے  
نقطہ ایمان لانا کافی ہے۔ رہی یہ بات کہ ذات سے قریب و ہمراہ ہے یا صفت و سوسلہ و سیکو معلوم ہو و سلسلہ

## خاتمہ الرسالہ بیا مین شرک و کلمات کفر و ریا کے

اس رسالہ کو اس بیان پر بعد تخریر عقائد شرعہ ناجیہ کے اسلئے ختم کیا ہے کہ جتنے معاصی کبیرہ  
صغیرہ ہیں اور بزرگوں عذاب موقت ہو یا نہ ہوا انجام دہنے فلعہ و علقہ کا جنت ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ بخلاف  
شرک و کفر کہ اسکی جزا عذاب مخلد ہے اور درستی ایمان و عقیدہ کی اور سیوقت نفع دے گی کہ مومن  
انواع شرک و کفر خفی و جلی سے محفوظ رہا ہو گا ورنہ مجسمہ و تلفظ بکلمہ شہادتین ہمراہ  
فساد و عقیدہ کے شرک و کفر سے ناجی نہیں ہوتا ہے پہرے کبار کو احسن علم نے



دو طرح قسمت کیا ہے ایک کبار باطن کی یہ ۶۶ میں دوسری کبار ظاہر کی یہ چار سو ایک میں سو کبار  
 باطنہ بدترین کبار ظاہرہ سے اگرچہ معصیت میں برابر میں یہ شرک منجملہ انہیں کبار باطنہ  
 کی ہے اس سے بچنا اس شخص کو ضرور ہے جسکو ایمان پر مرنے منظور ہو تو زاجر میں بخی کبار  
 باطنہ کہا ہے اٹھا اخطر و مر تکبیر اذل العصاة و احقر و لان معظمتها اعمر و قی عادی سہل  
 است نکاباً و امر ینبی عافقلاً یفک انسان عن بعضہا للتمہا و فی اداء فرضہا فلذلک کانت  
 العنایتہ بهذا اولی و لقد قال بعض الائمة کبائر القلوب اعظم من کبائر الجوارح ایضا  
 کلھا توجب الفسق و الظلم و تنید کبائر القلوب باٹھا تا کل الحسنات و قی الحشائد  
 العقوبات و لما ذکرھا اوصلھا الی اکث من ستین قال و الذم علی ہذا کبار  
 اعظم من الذم علی الزنا و السرقة و القتل و شرب الخمر اعظم مفسد تھا و سوسا اٹھا  
 و دوامہ فان اتارھا تدمر و مرجیت تصیر حالاً للشخص و ہیئۃ راسخۃ فی قلبہ بخلاف  
 اتار معاصی الجوارح فاٹھا سریۃ الزنا و الہجرۃ الاقلاع مع القبۃ و الاستغفار و  
 الحسنات الماحیۃ و المصائب المکفۃ و ان الحسنات یذہبن السیئات ذلک ذکرہ  
 للذاکدین سو منجملہ ان کبار باطنہ کے یہ شرک اعظم ذنوب ہے اسلئے آگاہ کرنا او کو مرتب  
 پر ضرور ہو جب آدمی شرک سے بچ جاتا ہے اور صفات کفر سے محفوظ رہتا ہے تو امید ہوگی  
 نجات کی متیقن ہوتی ہے اگرچہ بعد التیاء و التی ہو اور اگر عیاداً بالہ عقیدہ میں یا عمل  
 میں یا دونوں میں شرک اور متصف باوصاف کفر تھا تو پھر کچھ امید نجات کی باقی نہیں رہی  
 و اللہ اعلم قال اللہ تعالیٰ ان اللہ لا یغفر الذنوب و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء  
 اور فرمایا ان الشراک لظلم عظیم اور فرمایا انہ من یشک باللہ فقد حرم اللہ علیہ  
 الجنة و ما والا النار و ما للظالمین من انصار و صحیحین فوعا آیتا لا انبئکم بالکبر کبائر  
 الاشراک باللہ الی قولہ فاما انزال بکرها حتی قلنا لیتہ سکت و دوسری حدیث میں منجملہ  
 موثقات سبع کے اشراک باللہ کو گناہ ہے بالجملہ شرک کا اکبر کبار ہونا بہت سی حدیثوں میں  
 نزدیک امام احمد و بخاری و ترمذی و نسائی و ابوداؤد و طبرانی و ابن حبان و حاکم و بیہقی  
 و غیر ہم کے آیا ہے اور کسی حدیث میں شرک کو اعظم کبار فرمایا ہے اسطرح اسکی جزا

بہی عظیم عذاب و اشد عقاب ہے انواع شرک کی بہت ہیں اور اکثر لوگ اوسین گرفتار ہیں  
 اور زبان عامہ پر الفاظ شرک و کفر کے اکثر جاری رہتے ہیں اور وہ نہیں اوسکو جانتے  
 حالانکہ اسکی شناخت ایک امر ہم ضروری ہے کیونکہ ارتکاب کفر سے سارے اعمال محبط  
 ہو جاتے ہیں اور نزدیک جماعت علما کے قضاء و جب اوسکی لازم آتی ہے ابو حنیفہ رحمہ  
 کا یہی مذہب ہے انکی اصحاب نے بیان کفرات میں بہت توسیع کی ہے اور بہت سے جملے  
 لکھے ہیں اور نسبت بقیہ ائمہ کے مبالغہ کثیر کیا ہے اور انکایہ قول ہے کہ ردّت محبط اعمال  
 ہے ارتداد سے منکوحہ بائن ہو جاتی ہے اور نزدیک امام شافعی رحمہ کے اگرچہ ردّت محبط  
 عمل نہیں ہے لکن محبط ثواب ہے تو اس صورت میں کچھ خلاف درمیان ان دونوں امام کے  
 باقی رہا مگر فقط قضاء و جب میں اور اگرچہ اکثر اہل علم نے اس بارہ میں انکی تقلید نہیں  
 کی ہے لکن اعتبار دین اور نفس کا احتیاط و مراعات خلاف کو واجب کرتا ہے جہاں  
 تک کہ بن سکے خصوصاً اسباب تنگ اور شدید اخرج میں بلکہ اس سے زیادہ کوئی امر  
 سخت تر نہیں ہے اسلئے ہم اسجگہ معتد و غیر معتد سبکو بلا قید مذہب خاص کے لکھتے ہیں تاکہ  
 مومن ان سب سے محتاط رہے ہم اگر ایک مسئلہ میں چند وجہ کفر کے ہوں اور ایک وجہ کفر کی نہ ہو  
 تو فتوے کفر کا دنیا بچا ہے قاضی شاد الدین رحمہ فرماتے ہیں لکن یہ چاہیے کہ خود اوس ایک  
 اندیشہ وجہ کفر سے احتراز کرے ہم سب شیخین و تفضیل علی سے کافر نہیں ہوتا ہے کیونکہ  
 یہ کام بدعت ہے انتہی میں کہتا ہوں کہ یہ لیغیطہ ہم الکفاد شیر ہے طرف کفر سب شیخین  
 کے ہم خدا کے دیدار کو محال جاننا کفر ہے ہم مجسمہ و شبہ کفار ہیں ہم اگر کلمہ کفر اپنے  
 اعتبار پر کہا اور بخانا کہ کفر ہے تو اکثر علماء اسپرین کہ کافر ہو جائیگا معذور نہ ہوگا اور اگر بے  
 قصد زبان سے نکل گیا ہے تو کافر نہ ہوگا میں کہتا ہوں جب ایسا اتفاق ہو جائے تو فی الفور  
 تائب و مستغفر ہو کر کلمہ طیبہ پڑھ لے انتاء اللہ تعالیٰ کفارہ اوسکا ہو جائیگا ہم اگر ارادہ  
 کفر کا کیا اگرچہ بعد مدت مدید کے ہو تو فی الفور کافر ہو جائیگا ہم اگر حرام قطعی کو حلال  
 یا حلال قطعی کو حرام کہا اور فرض کو فرض بخانا تو کافر ہو گیا ہم ایک شخص نے دوسرے شخص  
 سے کہا کہ تو خدا سے نہیں ڈرتا ہے اوسنے کہا کہ نہیں کافر ہوا محمد بن فضیل نے کہا یہ کفر جب



ہے کہ مصیبت میں کہے والا فلاں کہتا ہوں اول راجح ہے ہم اگر یوں کہا کہ فلاں اگر خدا ہی  
 ہو جائیگا تو یہی میں اپنا حق اوس سے پہر لوں گا تو کافر ہو گیا اس طرح اگر یہ کہا کہ خدا کا بس تو پتھر  
 چلتا ہی نہیں ہے پہر میرا بس کس طرح چلیگا تو یہی کافر ہو گیا ہم اگر یوں کہا کہ میرے لئے آسمان پر  
 خدا اور زمین پر تو ہے تو کافر ہو گیا ہم اگر کسی کا بچہ مر جائے اور وہ کہے کہ خدا کو پسند تھا تو  
 کافر ہو جائے گا یا دوسرے نے کہا کہ خدا نے تجھ پر ظلم کیا تو کافر ہو گیا ہم اگر مظلوم نے کہا کہ اے  
 خدا تو ظالم کو قبول نہ کر اگر تو قبول کر گیا تو میں اوس سے قبول نہ کر دوں گا کافر ہو جائیگا ہم اگر  
 کہے کہ میں ثواب و عذاب سے بزار ہوں تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کہیں نکاح کیا اور کہا میں  
 اعدا و رسول کو گواہ کر لیا ہے یا فرشتہ کو تو کافر ہو جائیگا ہم اگر یوں کہا کہ میں فرشتہ دست  
 راست و دست چپ کو گواہ کر لیا تو کافر ہو گا اگرچہ یہ نکاح صحیح نہوا ہم اگر کسی جانور کی آواز  
 پر کہا کہ بیمار ہو جائیگا یا غلہ گران ہو گا یا سفر سے باز رہا تو اس کے کفر میں اختلاف ہے میں کہتا  
 ہوں کہ حدیث میں ظہرہ کو شرک فرمایا ہے شرک اتباع کفر ہے ہم اگر کہا کہ خدا جانتا ہے کہ میں  
 تجھ کو ہمیشہ یاد کرتا ہوں بعض نے کہا کہ یہ کفر ہے اس طرح اگر یوں کہا کہ میں تیری غمی و شادی  
 میں و سیار ہی ہوں جیسے کہ اپنی غمی و شادی میں تو نزدیک بعض کے کفر ہے میں کہتا ہوں اسکی  
 تاویل مبالغہ پر ممکن ہے لکن اگر یہ عقد میں کاذب ہے تو کفر ہو گا ہم اگر کہا کہ رزق طرف  
 سے خدا کے ہے لکن خدا بندہ سے اسکی جستجو کرنا چاہتا ہے تو کافر ہو جائیگا اسلئے کہ خدا  
 کے فضل کو بندہ کے فعل پر موقوف اعتقاد کیا ہے میں کہتا ہوں یہ شعر سعدی رح کا اسباب  
 سے نہیں ہے **۱** رزق ہر چند بیگان برسد با شرط عقل ست جستن از در ہا  
 ہم اگر کہا کہ خدا نماز کو کہے تو یہی نہ پڑھوں اور اگر اس طرف قبلہ ہو تو یہی نماز ادا نہ کروں  
 اور اگر فلاں نبی ہو تو یہی ایمان نہ لاؤں یہ کفر ہے میں کہتا ہوں قول اخیر کے کفر میں اس  
 بنیاد پر تاویل کو گنجائش ہے کہ ہمارے حضرت خاتم النبیین ہیں اب جو کوئی مدعی نبوت  
 ہو گا وہ قطعاً کاذب ہے اور منکر اسکا صادق ہو گا ہم امانت کرنا کسی پیغمبر کی کفر ہے ہم  
 ایک شخص نے کہا آدم علیہ السلام کپڑا بننے تھے دوسرے نے کہا تو ہم سب جلا ہے ٹہرے یہ  
 کفر ہوا حق میں شخص دوم کے ہم اگر کہا کہ آدم گہیوں نہ کہاتے تو ہم بد بخت نہ ہوتے کافر

ہو جائیگا **م** ایک شخص نے کہا حضرت اس طرح کرتے تھے دوسرے نے کہا یہ بے ادبی ہے  
 کافر ہو گیا **م** اگر ایک شخص نے کہا ناخن کترنا سنت ہے دوسرے نے کہا گو سنت ہو میں  
 نہیں کرتا کافر ہو جائیگا یا یوں کہا کہ سنت کس کام آتی ہے **م** ایک شخص نے امر معروف کیا  
 دوسرے نے کہا یہ کیا غوغا تو نے مچا رکھا ہے اگرچہ بطور رد کے کہا ہے کافر ہو گیا **م** اگر  
 کہا کہ قرض خواہ خدا ہو تو یہی قرض بہر لون کافر ہوا اور اگر بخیر کو کہا تو کافر ہو گیا **م** ایک نے  
 کہا خدا کا حکم یوں ہے دوسرے نے کہا میں خدا کے حکم کو کیا جانتا ہوں کافر ہو گیا **م** اگر فتوے  
 کو دیکھ کر کہا یہ کیا بار ناما لینے پر وادہ فرماں تو لایا ہے اگر یہ بات براہ استخفاف شریعت کہی ہے  
 تو کافر ہو جائیگا **م** ایک نے کہا طحان سے صلح کر لے اسکو جو ابدیامت کو مسجدہ کر لوں گا مگر طحان  
 سے آشتی نہ کروں گا تو کافر ہو گا اسلئے کہ ارادہ اسکا بعید جاننا صلح کا ہے اگر کوئی فاسق کسی  
 صالح سے کہے اؤ مسلمان دیکھو اور اشارہ طرف مجلس فق کے کرے تو کافر ہو جائیگا **م** اگر  
 میخوار نے کہا وہ غش رہے جو ہمارے خوشی پر خوش ہو آؤ بکر طرخان کہتے ہیں کہ کافر  
 ہو جائیگا **م** اگر عورت نے کہا عقلمند خداوند پر لعنت ہے تو کافر ہو گئی **م** بیارہی میں یہ کہنا کہ  
 چاہے تو مجھے مسلمان مار چاہے کافر کفر ہے **م** اگر یہ کہا کہ رزق مجھ پر فراخ کر ظلم نہ کر آؤ نصرت  
 اؤ کے کفر میں توقف کیا ہے ظاہر یہ ہے کہ کافر ہو جائے گا اسلئے کہ اعتقاد ظلم کا خدا پر کفر ہے  
**م** ایک شخص نے اذان دی دوسرے نے کہا تو چوٹا ہے کافر ہو گیا **م** حضرت کو عیب لگایا  
 یا آپ کے موئے مبارک کو سبک کہا کافر ہو گیا **م** اگر بادشاہ ظالم کو عادل کہا تو نزدیک اسم  
 ابو منصور روح کے کافر ہو گیا ابو القاسم نے کہا کافر نہیں ہوا اسلئے کہ شاید کبھی اوسنے عدل کیا  
**م** اگر کوئی یہ اعتقاد کرے کہ خزانہ بادشاہی ملک بادشاہ ہے تو کافر ہو جائیگا کذا فی الحکادیۃ و  
 السراجی **م** اگر کہا کہ مجھے علم غیب ہے تو کافر ہو گیا **م** ایک نے کہا میں مسلمان ہوں دوسرے  
 نے کہا پتھر اور تیری مسلمان پر لعنت ہے تو کافر ہو گیا **م** اگر کہا کہ فرشتے اؤ بخیر گو اہی دین کہ تیرے  
 پاس سیم و زر نہیں ہے تو یہی میں نماؤن کافر ہو گیا **م** ایک نے کہا اؤ کافر دوسرے نے کہا اگر میں  
 ایسا نہ ہوتا تو تجھے کیوں نماؤن دیک بعض کے کافر ہو گیا **م** اگر کہا کہ کافر ہونا بہتر ہے اس سے کہ  
 تیرے پاس رہنا تو کافر ہو گا اسلئے کہ مراد دور رہنا ہے اوس سے **م** اگر کسی سے کہا کہ



نماز پڑھ اوسنے کہا کہ تو نے اتنی نماز پڑھی کیا کام بنایا تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کسی سے کہا کہ تو کافر  
 ہو گیا ہے اوسنے کہا کہ تو کافر ہی سمجھ لے تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کہا کہ مجھ کو عورت خدا سے زیادہ  
 محبوب ہے کافر ہو گیا تو بے کرے نکل تازہ ہاند ہے ہم اگر ایک نے کہا کہ مجھے مسلمان کروا غلط نے  
 کہا فلاں روز میری مجلس میں اگر مسلمان ہوتا تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کہا کہ تو چند روز نماز نہ پڑھ  
 کہ حلاوت بے نمازی ہونے کی پائے کافر ہو گیا ہم اگر دعائیں کہا اے خدا تو اپنی رحمت کو  
 مجھے دریں ترکہ کافر ہو گیا ہم اگر کسی عورت سے کہا کہ تو مرتد ہو جا اپنی شوہر سے جدا ہو جا  
 کہنے والا کافر ہو گیا ہم رضا بکفر واسطے اپنے یا غیر کے کفر ہے اور اگر کفر کو برا جان کر دشمن کا  
 کافر ہونا چاہا ہے تو کافر ہو گا ہم اگر ایک مجلس شرابخواری میں اونچی جگہ پر مثل واعط کے  
 بیٹھ کر سنہی کے باتیں کرے اور اہل مجلس انہیں تو سب کے سب کافر ہو جائیگا ہم اگر یہ آرزو  
 کی کہ کاش زنا یا قتل ناحق حلال ہوتا تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کہا خدا جانتا ہے کہ میں یہ کام نہیں  
 کیا ہے حالانکہ کیا ہے تو اصح قولین میں کافر ہو جائیگا امام سرحدی نے کہا اگر اس جہوٹ بولنے  
 کو کفر جانتا ہے تو کافر ہو گا والا فلا حسم الدین کا فتوے ہی اسی پر ہے مگر طحاوی نے کہا  
 ہے کہ ایمان سے وہی خیر خارج کرتی ہے جبر ایمان لانا واجب ہے ہم امام ناصر الدین  
 نے کہا ہے جس چیز کا رد ہونا یقینی ہے اوسکے ظاہر ہونے سے حکم رد کا دیا جائے گا  
 اور جسمین شک ہے اوس پر نہ دیا جائیگا حکم الاسلام یعلو ولا یعلیٰ مسلمان کے کافر کہنے میں جلدی  
 کرنا نچا ہے کیونکہ علمائے اسلام مکہ کو صحیح کہا ہے ہم امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ کفر کفر  
 نہیں ہے جب تک کہ اوس کفر پر عقیدہ نہ لائے محیطین کہا ہے کہ مسلمان کافر نہیں ہوتا ہے  
 جب تک کہ قصد کفر نہ کرے اگر ایک شخص نے عدا کلمہ کفر کہا لکن اعتقاد کفر کا کیا تو نزدیک بعض  
 علماء کے کافر ہو گا کیونکہ کفر کا تعلق اعتقاد سے ہے اور بعض نے کہا کہ کافر ہو جائیگا اسلئے کہ  
 یہ رضا بکفر ہے ہم ایک جاہل نے کلمہ کفر کہا اور وہ نہیں جانتا ہے کہ یہ کلمہ کفر کا ہے تو  
 نزدیک بعض علماء کے کافر ہو گا جہل عذر ہے اور بعض نے کہا کہ جہل عذر نہیں ہے کافر  
 ہو گیا احمد الزوجین کے مرتد ہو جانے سے نکاح نے احوال باطل ہو جاتا ہے کچھ حکم قاضی  
 پر موقوف نہیں ہے یہ روایت منقہ کی ہے ہم اگر کوئی شخص پارسیوں کی سی ٹوپی یا سنو

کا سا جامہ پہنے گا نزدیک بعض علما کے کافر ہو جائیگا اور نزدیک بعض کے نہوگا اور بعض متاخرین  
 نے کہا ہے کہ اگر ضرورت سے پہنے گا کافر نہوگا تین کہتا ہوں اول راجح ہے بدلیل حدیث  
 من تشبه بقوم فهو منهم و بدلیل قولہ تعالیٰ دمن بین لھم منکم فانہ منھم یہی حکم متابہ ہونے کا ساتھ  
 جملہ اقوام کفریہ کے ہے ہم اگر زنا باندہ ہے قاضی ابو حفص کہتے ہیں کہ اگر واسطے خلاصی کے  
 ہاتھ سے کفار کے باندہ ہی ہے تو کافر نہوگا اور اگر واسطے فائدہ تجارت کے باندہ ہے تو کافر  
 ہو جائیگا ہم تجوس دن نوروز کے جمع ہوں یا ہنود دن ہولی دیوالی کے خوشی کریں گوئی  
 مسلمان کہے کیا خوب رسم نکالی ہے کافر ہو جائیگا ہم ایک شخص نے گناہ صغیرہ کیا دوسرے  
 نے کہا توبہ کر اوسنے کہا میں نے کیا کیا ہے جو میں توبہ کروں کافر ہو جائیگا ہم مال حرام کو صدقہ  
 میں دیکر امیدوار ثواب کا ہوا تو کافر ہو جائیگا ہم فقیر نے جانا کہ یہ مال حرام ہے اور دعا  
 دی اور صدقہ دینے والے نے آئین کہی کافر ہو جائیگا ہم فاسق شراب پیتا تھا اقرباہ نے  
 اگر اوسپر روپے تیار کئے یا مبارکباد دی دونوں صورت میں وہ سب کافر ہو گئے ہم لوطیت  
 کرنے کو اپنی جورو کے ساتھ حلال جاننے سے کافر نہیں ہوتا ہے اور غیر زن کے ساتھ کافر  
 ہو جاتا ہے میں کہتا ہوں کہ راجح اسجہہ کفر ہے اسلئے کہ اس میں استحلال حرام لازم آتا ہے  
 ہم حلال جاننا جماع کا حالت حیض میں کفر ہے اور حالت استبراء میں بدعت ہم ایک آدمی  
 اونچے مکان پر بیٹھے اور لوگ اوس سے بطریق استبراء کے مسائل پوچھیں اور وہ بطور استبراء  
 کے جواب دے کافر ہو جائیگا قاضی صاحب فرماتے ہیں اونچے مکان پر بیٹھنا شرط نہیں ہے استبراء  
 ساتھ علوم دینی کے ہر طور پر کفر ہے ہم اگر کہا کہ مجھ کو مجلس علم سے کیا کام ہے اور جو کچھ  
 علما کہتے ہیں وہ کون کر سکتا ہے تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کہا کہ زچا ہے علم کس کام آتا  
 ہے تو کافر ہو گیا ہم اگر کہا یہ لوگ جو علم سیکھتے ہیں ایک داستان ہے یا ترویج ہے کافر ہو جائیگا  
 ہم اگر کہا ہمراہ میری شرع میں چل کہا پیادہ لاؤ تو کافر ہو گیا ہم اگر کہا نماز جماعت سے ہٹہ  
 کہا ان الصلوٰۃ تنفی کافر ہو گیا یتیمین تنہا نماز پڑھو نگا ہم بسم اللہ کہہ کر حرام کہا نا کفر ہے  
 ہم اگر رمضان آیا اور کہا سر پر رنج آیا کافر ہو جائیگا ہم پادشاہ کو اگر سجدہ کیا کافر  
 ہو گیا بالاتفاق اور اگر بقصد تحیث مثل سلام کے کیا تو علما کا اختلاف ہے تلہی یہ میں کہا



کا فرہنگ کا مؤید الدرایہ شرح ہدایہ نیکو کی مسجد بالاجل جائز نہیں ہے اور دوسری طرح پر  
 خدمت کرنا جیسے سامنے بادشاہ کے کھڑا رہنا یا ہاتھ چومنا یا جھک جانا جائز ہے انتہی میں کہتا  
 ہوں کہ کوئی مسجد بھی کسی مخلوق کو کرنا جائز نہیں ہے بلکہ کفر ہے اور جھکنا بھی حرام ہے  
 ہاتھ ہاتھ چومنا جائز ہے اور سامنے کھڑا رہنا حرام ہے **م** فرج کرنا نام پر بتوں کے یا کوئی یا  
 دریا یا نہر یا گہریا ندی نالہ یا چشمہ و نحوہا پر کفر ہے ذابج مشرک ہے اسکی جو روا دوس سے  
 جدا ہو جاتی ہے اور مذکورہ حرام ہے انتہی میں کہتا ہوں حدیث میں آیا ہے من ذلیج لغیر  
 اللہ فقد اشترک لفظ غیر اللہ شامل جملہ ماسوا اللہ ہے بلا استثناء کے سیرج کریمہ ما اهل به  
 لغیر اللہ عام ہے اہلال کہتے ہیں رفع صوت کو جیسے یہ بکرا شیخ سدوکا یا یہ گاؤں سید احمد کبیر  
 کی ہے یہ سب ذباح حرام ہیں اور فاعل و قائل انکا مشرک **م** اعیاد کفار میں جیسے نوروز  
 دیوالی دسہرہ میں کافروں کے ساتھ کھیل تماشے میں موافقت کرنا کفر ہے **م** ایساں  
 باس مقبول نہیں ہوتا ہے فہرک ینفعہم ایمانہم لما ساراؤا باسنما راد حالت غرغہ ہے  
 اس سے پہلے تو یہ قبول ہو سکتی ہے **م** شرح مقاصد میں کہا ہے کہ جو شخص حدوت عالم  
 یا حشر اجساد یا علم الہی بحیریات یا کسی اور شے کا ضروریات دین سے انکار کرے گا تو وہ بالافتا  
 کافر ہے اور اگر مسائل اعتقاد میں جنہیں روافض خواج مقزلہ وغیرہ فرق بدعیہ خلاف رکھتے  
 ہیں برخلاف اہل سنت کے اعتقاد کر لگا تو اس کے کافر کہنے میں علما کا اختلاف ہے ملقی میں  
 ابام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ ہم کسی اہل قبلہ کو کافر نہیں کہتے ہیں ابو اسحق اسفرائینی نے کہا  
 کہ جو کوئی اہل سنت کو کافر کہتا ہے ہم اسکو کافر جانتے ہیں اور جو نہیں کہتا اسکو ہم بھی  
 کافر نہیں کہتے ہیں انتہی میں کہتا ہوں ملاحظہ احوال عقائد ہنقاد و دولت ضالہ سے وقت  
 عرض کے کتاب و سنت پر بلکہ خود عقائد اہل سنت سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ کون  
 فرقہ حد کفر تک پہنچ گیا ہے اور کون نہ امتدع و ضال ہے ناری ہونا بہتر فرق اسلام کا  
 تو خود حدیث خیر الانام سے ثابت ہے اگرچہ وہ سب اہل قبلہ ہیں لیکن بحث خلود و عدم خلود  
 نار میں ہے نہ دخول نار میں کو وہ تو بنص سنت متعین ہے اور نہ ورود علی النار میں کو وہ  
 بنص قرآن سارے خلق کے لئے ثابت ہے خواہ فرقہ ناجیہ ہو یا فرقہ ہالکہ و اللہ اعلم **م** جو

ملعون حق میں جناب رسالت کے صلح دشنام دے یا اہانت کرے یا کسی امر میں امور دین سے یا  
 حضرت کی صورت شریف میں یا کسی وصف میں آپ کے اوصاف میں سے عیب لگائے خواہ مسلمان  
 ہو یا ذمی یا حربی اگرچہ دل لگی کی راہ سے کیوں نہ ہو تو وہ کافر واجب قتل ہے تو بہ اس کی  
 قبول نہیں ہے امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ بے ادبی و استخفاف ہر نبی کا کفر ہے خواہ فاعل  
 اس کو حلال جائز کرے یا حرام جائز کرے یہ قول روافض کہ حضرت نے خوف سے  
 و شتموں کے بعض احکام الہی کو نہیں پہنچا یا کفر ہے انتہی کلام مالا بدینہ للقاضی **رح** **ف** شعرائے  
 رح فریق کبرے میں لکھا ہے قد وضع بعض العلماء من السلف کتابا جمع فیہ کثیرا من الکلمات  
 التي ينطق بها العوام مأثورة الى الكفر وحذر فيه من النظر في جملة من الكتب نصيحة للمسلمين وقد  
 حجب لي ان اذكر لاطراف من ذلك ليجنب النطق به والنظر فيه فاقول وبالله التوفيق پہر کہا ہے  
 کہ وہ خیر جمین اکثر لوگ گرفتار ہو جاتے ہیں ایک یہ قول ہے یا من یرانا ولا نراہ اور یہ  
 قول یا ساکن ہذا القبة الخضراء اور یہ قول سبحان من كان العلامة مكانه ونحو ذلك  
 ومثل ذلك لا يجوز التلفظ به لما يورث من الابهام عند العوام ان الله تعالى في مكان خاص  
 وان قال هذا القائل اردت بقولي ولا نراہ عدم رؤيتنا في الدنيا قلنا قد اطلقت القول و  
 الاطلاق في محل التفصيل خطأ وقد اجمع اهل السنة على منع كل اطلاق لم يرد به الشريعة سواء  
 كان في حق الله او في حق انبيائه او في حق دينه شيخ ابو الحسن اشعری کہتے تھے ما اطلق الشرع  
 في حقه تعالى او في حق انبيائه او في حق دينه اطلاقا وما صنع منعنا وما لم يرد فيه اذن و  
 لا منع الحقنا بالمنع حتى يرد الاذن في الطلاقة انتهى قاضی ابو بکر باقلا فی رح کہتے ہیں ما  
 لم يرد لنا فيه اذن ولا منع نظرنا فيه فان اوهم ما يمنع في حقه تعالى منعنا وان لم يرد  
 شيئا من ذلك ردنا الى البراءة الا صلبة ولم نحكم فيه بمنع ولا اباحت انتهى شعرائے رح کہتے ہیں  
 فقد اتفق الاما من على منع كل اطلاق يوه محظور في حق الله تعالى وتبعها العلماء على ذلك  
 قاطبة ونقول فيه الاجماع فعلم من هذه القاعدة ان كل من لا يفرق بين ما يوه اطلاق محظور  
 وبين غير ما يوه محظور لا يطل في حق الله تعالى او ما ورد به التوقيف ولا اذن الشرع حذر ان  
 يقع فيما لا يجوز اطلاقه على الله تعالى في اثم او كيف والعياذ بالله تعالى انتهى یا جیسے یہ قول



یادلیل الحائرین یا من یسئلہ دلیل یا دلیل الدلیل ونحو ذلک وکلمہ لہ مردہ شیعہ ولا ینبغی ان یقال یا جیسے یہ قول یا من لا یوصف ولا یعرف کیونکہ اللہ تعالیٰ موصوف معروف ہے بغیر تکلیف یا جیسے یہ قول یا من ہونی عرشہ یرانا کیونکہ اس میں ایہام ہے استقرار کا بلکہ یوں کہنا چاہئے یا من استقی علی عرشہ کہا ینبغی بجلالہ وتمام متع شرعاً اطلاق بعض ہم علی اللہ تعالیٰ الجملہ الساقی وراہب الدیرو صاحب الدیرو القیس لیل ولبنا وسعد و اسماء و وعد و ہند و الکترالا کبر ونحو ذلک میں کہتا ہوں سیطرح وہ الفاظ ہیں جنکو حق میں حضرت کی شرار فادین استمال کرتے ہیں جیسے ترک ستم گار نظام عیار جفا پریشہ یار شوخ چشم و نحو ذلک جو کہ حق میں معاشیق فاق و خمار کے بولے جاتے ہیں وکذلک لایبجی اجماعاً ارادۃ اللہ تعالیٰ بقول بعضہم

انما من اھوی ومن اھوی انما یخن روحان حللنا بذا

وقول بعضہم ۛ تہانجت الحقائق بالمعانی ۛ قصودنا و احلامنا و معنی

سویہ اور مثل اسکی بولنا نزدیک اہل سنت کے جائز نہیں ہے جننے علی خواص روح سے پوچھا رہا کہ ان تغزلات سے جو کلام قوم میں ہوتے ہیں کیا اللہ تعالیٰ مراد ہے فرمایا نہیں مراد انکی خلق ہے لکن فایہم ان الفاظ سے حق حق میں وہ بات فہم کرتا ہے جو وقت سماع کے اُسکو باعث حضور مع الحقی پر ہوتی ہے کیونکہ اولیاء اللہ تعالیٰ اعرف خلق باللہ بعد رسول و انبیاء ہوتے ہیں وہ حق کو اس امر سے جلیل تر جانتے ہیں کہ اوسکو محل اپنے تغزلات کا ٹھہرائیں اس لئے مجہین و مجبوبین کے ساتھ ضرب مثل کرتے ہیں جیسے ساتھ قیس و لبنا و غیلان و نحو ذلک کہ انتہے فلیتامل سیطرح سماع اون اشعار کا ممتنع ہے جو قول متنبی کی طرح پرہون جیسے کہ شنہ حقین محمد بن رزوق کے کہا ہے ۛ

لو کان ذو القنین اعلیٰ رایہ ۛ لما اتی الظلمات صرنا شمساً

اوکان لچ البحر مثل عینہ ۛ ما اثنق حتی جاز فیہ موسیٰ

اوکان للیزان ضوء جینہ ۛ عبدت فصار العالمون محسباً

انہی میں کہتا ہوں سیطرح وہ اشعار جو مثل ان اشعار کے ہوں جیسے قول کشتی شاعر کا ہے ۛ دل از عشق محمد رشید دارم ۛ رقابت با خدای خوش دارم

یا یہ قول عرفی شیرازی کا **س** تا مجمع امکان و وجوبت نوشتند موروثین نشد اطلاق علم را  
یا جیسے یہ شعر بروہ کا **س** یا اکرم الخلق مالی من الودیه و سوالہ عند حدوث الحادث لهم  
یا یہ مصراع ومن علومك علم اللوح والقلم یا یہ شعر میر آزاد کا **س**

ہا کان يعرف الواسع فلا فلما ہو کان يعرف ما فی اللوح والقلم

اگرچہ اس مصراع یا شعر میں تاویل کی گنجائش ہے یا جیسے یہ شعر جامی رح کا **س**  
بقلم گزر سید انگشتش پو بود لوح و قلم اندر شمش

یا جیسے بعض الفاظ صیغہ صلوة کے جو دلائل الخیرات میں ہیں کیونکہ یہ معانی شعر میں نہیں  
آئے اور نہ ان معانی کی شرح لے اجازت دی ہے شعرائی نے کہا یا جیسے یہ قول انا  
فی امة تدل امرکھا اللہ غریب کصالح فی شئ فکل هذا وامثاله يفهم المتأدون عجرات  
اللہ تعالیٰ کا انبیاء و فلا یحجز اس طرح کے کلمات اکثر شعر معری و ابو نوہس و ابن ہانی میں  
واقع ہوتے ہیں مومن کو سامع سے انکے تحفظ کرنا چاہیے اور جو شخص اس کے ساتھ مکلم ہو  
او سکوزجر کرے کیونکہ اجماع منعقد ہے اس بات پر کہ سوار انبیاء کے کوئی بشر مقام انبیاء  
تک ہرگز نہیں پہنچ سکتا تو اشارات جو شعر میں ہیں باجماع امت خطا میں حکایت ابوالقاسم  
نے شعر گوئی سے توبہ کی تھی اسلئے کہ ایک بار یہ شعر کہا تھا **س**

اللہ بیسے و بین من کلتی و ایدت لی الصلوات والملاکات

کیسے خواب میں اُس نے کہا انا وجد من تجعل بینک و بین امرأۃ فی المحاور الا اللہ تعالیٰ  
وہ جاگ اٹھے اور توبہ کی پہر کہی شعر کہا مگر زہد یا ترغیب طاعات میں منجملہ مجتنبات کے  
ایک یہ قول ہے فلان حجة اللہ فی امرہ علی عبادہ کیونکہ بات خاص مبرتبہ نبوت ہے  
غیر اطلاق کرنا اسکا بچا ہے اسطرح وہ الفاظ جو سوا جناب حق کے اور کولائق نہیں ہیں  
اونے وجوب اجتناب کا بطریق اولیٰ ہے کقول بعضہم فی کتب المراسلات الا غلطہ  
الاقصی الا علوی و نخذلک کیونکہ معانی ان الفاظ کے لغتاً جائے استعمال میں خاص  
حق تعالیٰ میں قائل اگر یہ بات کہے کہ مراد میری خلق ہے تو ہم کہیں گے کہ یہ بات متقدم ہر چکی  
ہے کہ اطلاق محل تفصیل میں خطا ہوتا ہے اور یہ کلام تیرا موصوم اطلاق و عموم ہے حق میں



حق و خلق و دوتوں کی اور یہ متفق ہے اسی طرح یہ قول فانی الوجود الا للہ میں کہتا ہوں اسی  
 طرح یہ قول لا من حی الا للہ کیونکہ قائلین وحدت وجود اسکو ترجمہ کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کہتے  
 ہیں اور خلاف مقصود شارح مراد لیتے ہیں اسی طرح یہ قول ان اللہ فی قلوب العارفين میں  
 کہتا ہوں اسی طرح یہ قول لیس فی جنتی الا للہ یا سبحانی ما اعظم شأنی کیونکہ یہ کلمات  
 شطحیات فقراء ہیں انسے قطع نظر کرنا اور درپے تلفظ و تکلم نہونا ضرور ہے گو کسی وجہ سے گنجائش  
 تاویل کی رکھتے ہوں اسی طرح یہ قول ما یسمع اللہ من ساکت اور مراد یہ ہو کہ اللہ عالم اسرار  
 نہیں ہے سو یہ اطلاق بسبب مضادات قولہ تعالیٰ امر یحسبون انکالاسمع منہم و نجی اہم  
 جلی جائز نہیں ہے حالانکہ براہین عقول و حجج نقول اسبات پر قائم ہیں کہ اللہ تعالیٰ سامع  
 ہر موجود ہے اسی طرح یہ قول ہذا زمان سواہ اور مراد زمان سے دہر ہو حالانکہ حدیث  
 قدسی میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے انا اللہ ہر سو جس لفظ کا اطلاق اللہ نے اپنے نفس  
 مقدس پر کیا ہے اس کے ساتھ کسی مخلوق کا وصف کرنا جائز نہیں ہے حدیث میں آیا ہے  
 لا تشبوا اللہ ہ فان اللہ ہر سو میں کہتا ہوں شعراء غاویں رائدین شکایت چرخ و فلک  
 و سپہر زمان و روزگار و دہرین بسر کرتے ہیں حالانکہ یہ نسبت طرف حق تعالیٰ کے جاتی  
 ہے جو اللہ کا شاکی ہو اور اسکو معاذ اللہ ظالم شتمگار سفلہ پرور ناہموار بدکردار کہے وہ  
 اجماعا کافر ہو جاتا ہے مگر یہ قوم کی طرح اس حکایت و شکایت سے باز نہیں آتی الا من  
 رحمہ اللہ تعالیٰ و عصمتہ بمنہ اسی طرح قول بعض خطباء کا سبحان من لم یزل معبودا عند  
 من لم یعلم کی نہ معبودا باللقاۃ ای اہلا لان یعبد کیونکہ اس میں ایہام ہے قدم عالم کا  
 اور یہ عقیدہ کفر ہے اسی طرح یہ قول یا قادیمر لا زمان کیونکہ رب کچھ تنقید بزمان نہیں ہے  
 بلکہ یہ کلام باطل ہے اسی طرح یہ قول کل ما یفعلہ اللہ خیر اس لئے کہ اس میں ایہام ہے نفی وجو  
 شر کا عالم سے اور اس امر کا کہ جو کچھ بندہ کرتا ہے معاصی سے وہ سب خیر ہے اسی طرح  
 یہ قول لا تشا فرحتی یطلع القدر کیونکہ یہ مثل اس قول کے ہے مطر نا بنیء کذا علی  
 حدیث ساء حکایت ایک منجم نے ایک بار عمر بن خطاب سے کہا تھا لا تقاقل اعداءک  
 حتی یطلع لك القدر عمر نے فرمایا دھو قدر ہوا یضای کما یکون لنا بطلوہ سعد

كذلك يكن لهم لان طوعه على الجحشيين واحدا سيطر ح یہ قول وقت دخول کے مریض  
 پر اللہ یحلی عندک اسلئے کہ یہ ایک لفظ موہم ہے ادب یہ ہے کہ یوں کہے اللہ یدفع عنک اویض  
 اسی طرح یہ قول فلان یطلع علی الغیب ولد کشف او اطلّاع علی الغیب اسلئے کہ یہ موہم طر  
 ہے ادب یہ ہے کہ یوں کہے فلان لد فراسدہ صادقہ او کشف او اطلّاع فقط تاکہ رسل  
 سے مقام علم و قطع میں مزاحمت نہ ہو فاند لیس للاولیاء الا الظن الصادق فقط خلافا  
 لبعضہم وهذا الظن هو الذی یسمونه الها ما وفتح او کشف اسی طرح یہ قول باعک اللہ  
 او اقلک اللہ وقت سوال بیع اور اقلہ کے اسلئے کہ یہ قول موہم نہ سب اہل اتحاد ہے وذلك  
 کفر اسی طرح تصغیر کسی شئی کی منجملہ شعائر اچھی کے جیسے مصحف مسیحی دوح و نحو ذلک اسلئے  
 کہ یہ نزدیک بعض علما کے کفر ہے اسی طرح نام رکھنا کتب سولفہ کا مثابہ قرآن و وحی کہ یہ شرعا  
 جائز نہیں ہے جیسے کتاب الاسراء والمعارج یا جیسے مفتح الغیب یا آیات مبینات کیونکہ ہمیں  
 ایہام مزاحمت کا ساتھ نبی صلعم کے اسراء و عروج الی السامین ہے یا مشارکت حق تعالیٰ  
 علم غیب یا انتہی کلام الشرائع **ف** ابن حجر مکی رح نے کتاب الزہد میں لکھا ہے کہ الولاء  
 کفر و شرک میں سے ایک یہ بات ہے کہ ابن غم کفر کا زمانہ بعید یا قریب میں کرے  
 یا زبان و دل پر کوئی شے کفر کی گزرائے اگرچہ محال عقلی کیونکہ نہ تو فی الحال کافر ہو جائیگا  
 یا کسی موجب کفر کا معتقد یا فاعل ہو یا لفظ کفر کرے خواہ یہ اصدار اعتقاد کی راہ سے ہو یا  
 عناد سے یا استہزار سے مثلاً عالم کو قدیم اعتقاد کرے اگرچہ نوع کی راہ سے ہو یا جو بات  
 اللہ کے لئے ثابت ہے باجلع و ضرورت دنیہ او سکی نفی کرے جیسے انکار اللہ کے علم و قدرت  
 کا یا علم باجہزئیات کا یا جو امر اللہ سے منفی ہے او کو ثابت کرے جیسے رنگ جسم و نحو ہا حائل  
 یہ ہے کہ انصاف اللہ تعالیٰ کا ساتھ کسی نقص کے صریحا یا لازما عقدا کرنا کفر ہوتا ہے صریحا  
 ایہ اعتقاد کرنا اجماعا کفر ہے اور لازما میں خلاف ہے اصح نزدیک ہمارے عدم کفر ہے مثلاً  
 مجسم یا جو ہری لازم مقالہ اپنے سے کافر نہیں ہوتا ہے مگر اسی صورت میں کہ معتقد اس نقص کا  
 یا مصرح ساتھ اس کے ہو یا مثلاً کسی مخلوق کو جیسے سوچ ہے سجدہ کرے اگر کوئی قرینہ ظاہر  
 اس کے عذر پر دلیل نہ ہو یہ قید اکثر مسائل آئندہ میں آئے گی اسی علم میں یہ بات بھی ہے کہ کوئی



ایسا فعل کرے جس پر مسلمین کا اجماع ہے کہ وہ فعل صادق اور نہیں ہوتا ہے مگر کافر سے اگرچہ منہج  
 باسلام ہو جیسے کنیسہ بن ہراہ اہل کنیسہ کے جانا زنا وغیرہ پہنکر یا کسی ورق کو جس میں قرآن  
 یا علم شرعی یا اللہ کا نام یا نبی کا نام یا فرشتہ کا نام لکھا ہوا ہے نجاست میں پھینک دینا یا کسی قد  
 طاهر میں مثل سنی یا آب مینی یا آب دہن کے ڈال دینا یا ان اشیا کو یا مسجد کو آلودہ نجاست  
 کرنا اگرچہ معفو عنہ ہو یا کسی ایسے نبی میں شک کرنا جسکی نبوت پر اجماع ہے نہ نبی غیر محمد علیہ  
 مثل خضر و خالد بن سنان کے یا شک کرنا انزال میں کسی کتاب مجسم علیہ کے جیسے توریت  
 انجیل زبور صحف ابراہیم علیہم السلام یا کسی آیت مجمع علیہ قرآن میں جیسے معوذتین یا تکفیر میں  
 ایسے قائل قول کی جس سے وہ توصل طرف تفصیل امت کے کرتا ہے یا تکفیر صحابہ میں یا مکہ یا  
 کعبہ یا مسجد حرام یا صفت حج یا ہیئت معروفہ صلوٰۃ و صوم میں یا کسی حکم مجمع علیہ میں جو بضرورت  
 دین اسلام سے معلوم ہے جیسے تحریم کس یا مشروعیت سنن میں جیسے نماز عید یا کسی حرام  
 حلال کر لینا یا بے وضو نماز پڑھنا یا حالت نجاست میں نماز ادا کرنا یا کسی مسلمان کو ایذا دینا  
 یا کسی ذمی کو ستانا یا کسی مسوغ شرعی کے سبب اسکے اعتقاد کے یا کسی حلال کو حرام ٹھہر لینا  
 مثل بیع یا نکاح کے یا حضرت کو اسود کہنا یا اُنکی قرشی عربی یا اُنسے ہونیکا انکار کرنا کیونکہ وصف  
 کرنا حضرت کا بغیر صفت ثابتہ کے حضرت کی تکذیب ہے اسلئے کہ یہ بھی ماخوذ ہوتا ہے کہ جس  
 کسی صفت کے ثبوت پر واسطے حضرت کے اجماع ہے اسکا انکار یہی کفر ہوگا جیسے بعثت کسی  
 نبی کی بعد آپ کے تجویز کرنا یا یون کہنا مجھے نہیں معلوم کہ یہ وہی نبی ہیں جو مکہ میں مبعوث ہوئے  
 تھے اور مدینہ میں مرے یا کوئی اور ہیں یا نبوت مکتب ہے یا وصول رتبہ نبوت تک صفا قلب  
 سے ہو جاتا ہے یا ولی فضل ہے نبی سے یا محکوم وحی آتی ہے اگرچہ مدعی نبوت نہو یا میں مرنے  
 سے پہلے جنت میں داخل ہونگا یا حضرت کو یا کسی اور نبی یا ملائکہ کو عیب لگائے یا تعصت کرے  
 یا دشنام دے یا استخفاف کرے یا استہزاء کرے یا کسی فعل پر ستہزئی ہو جیسے لمس اصابع یا کسی  
 نقص کو اُنکے نفس یا نسب یا دین یا فعل میں ملتی کرے یا تعریض کرے ساتھ ان امور کے یا کسی  
 شے سے بطریق ازراہ یا تغیر شان تشبیہ دے یا اُنکے چشم پوشی کرے یا اُنکے کسی مضرت کا  
 مستہنی ہو یا کسی چیز کو جو کہ لائق اُنکے منصب کے نہیں ہے بطریق ذم اُنکے طرف منسوب کرے

یا آپ کے حق میں کلام خفیف و سحر و منکر و قول زور سے بحث کرے یا محض دہلایا جو اونپر  
گزری ہیں اوسکی عار دلانے یا بعض عوارض بشریہ جائزہ و مہودہ کے ساتھ حقارت کرے  
کہ انہیں سے ہر ایک امر پر جامعاً کافراً جب تعقل ہو جاتا ہے اور اوسکی توبہ قبول نہیں ہوتی  
یہی قول ہے اکثر علما کا ایک شخص نے خالد بن الولید رضی اللہ عنہ سے کہا عند صہبکم خالد نے  
اس کلمہ کو تنقیص سمجھ کر اوس شخص کو قتل کر ڈالا اسی طرح رضا با کفر اگر چہ ضناً ہو کفر ہے  
جس طرح کسی کافر کو اشارہ کرے کہ مسلمان نہو اگرچہ اوسکو مشورہ مذے یا کافر نے کہا جسکو  
کلمہ اسلام سکھا دو خطیب نے کہا فوراً ہرین خطبہ سے فارغ ہو جاؤں کہ یہ تاخیر کفر ہے یا بلاتامل  
کسی مسلمان کو اذکار کہد یا کہ اسمین اسلام کا نام کفر رکھنا ہوا یا سخر اپن کیا اللہ کے نام یا نبی  
سے یا امر یا نبی یا وعد یا وعید رسول سے مثلاً یوں کہا کہ اگر محبکواسبات کا حکم کرینگے تو میں نہ  
کرونگا اور اگر اللہ مجھکو ترک نماز پر اس حالت شدت مرض میں پکڑینگا تو مجھپر یہ ظلم ہوگا اور اگر  
یہ قول نبی کا سچ ہوتا تو میں نجات پاتا کیونکہ اسمین تنقیص ہے مرتبہ نبوت کے یا کہا کہ لاجول و  
لا قولا الا باللہ گرسنگی سے بے نیاز نہیں کرتا ہے یہی حکم سائر اذکار کا ہے یا آواز مؤذن  
کو مثل صوت جرس کہا یا ارادہ تشبیہ کا بسانہ ناقوس کفر کے کیا یا یہ کہا کہ میں قیامت سے  
نہیں ڈرتا اگرچہ استہزاء ہو یا میں اللہ سے نہیں ڈرتا یا کہا یہود بہترین مسلمانوں سے یا کہنے  
کہا کہ ایمان کیا ہے اور اسنے استخفاف یہ جواب دیا کہ میں نہیں جانتا یا صحبت ابو بکر کا انکار  
کیا یا عائشہ کو قذف کیا یا کہا کہ میں خالق اپنے فعل کا ہوں یا انا اللہ بطور مزاح کے کہا یا محشر یا  
جہنم کیا چیز ہے یا لعنت ہے خدا کی ہر عالم پر اگرچہ ارادہ استغراق کا کرے یا کہا کہ روح  
قدیم ہے یا کہا کہ جبوت ربوبیت ظاہر ہوئی تو عبودیت جاتی رہی اور مراد اس سے رفع  
احکام ہو یا اوسکی صفات ماسویۃ الوہیت میں فنا ہو گئی یا مبدل بصفات حق ہو گئے ہیں یا  
میں خدا کو دنیا میں دیکھتا ہوں اور دو بدواؤس سے باتیں کرتا ہوں خدا صورت حسنہ  
میں حلول کرتا ہے یا تکلیف شرعی مجھے سا قبط ہو گئی ہے یا غیر سے کہا کہ تو عبادات طہارۃ  
انسان کو عمل اسرار میں چھوڑ دے یا سماع غنا امور دین سے ہے یا قرآن سے زیادہ دلیلیں  
موتیر ہے اور بندہ کا وصول طرف اللہ کے بغیر طریق عبودیت کے ہی ہو سکتا ہے یا مرج



اللہ کا نور ہے جب نور سے نور جا ملا متحد ہو گیا اس باب کے فروغ کثیرہ کو نبی و مذاہب  
 اربعہ پر مینے کتاب الاعلام بما یقطع الاسلام من استقراء لکھا ہے اگرچہ ان میں بعض  
 اقوال ضعیفہ بھی ہیں حدیث میں آیا ہے جسے اپنے بھائی کو کافر کہا تو اگر وہ کافر نہیں ہے تو یہی  
 کہنے والا کافر ہو جاتا ہے رواہ الطبرانی وغیرہ دوسرا نقطہ یہ ہے کہ کافر کہنا بھائی کو یا  
 لعنت کرنا اوسکو برابر اوسکے قتل کرنے کے ہے تیسری روایت یہ ہے جسے کہا میں بری  
 ہوں اسلام سے اگر وہ کاذب ہے تو خیر اور اگر صادق ہے تو ہر طرف اسلام کے سالم  
 نہیں پھرتا بخاری کا لفظ یہ ہے اذا قال الرجل لا خیر یا کافر فقد باء باحدہما طبرانی  
 کا لفظ یہ ہے کف عن اهل لا اله الا الله لا تکفر وھم بذنب فمن کفر اھل لا اله الا الله  
 فھو الی الکھا اقرب اسبطرح یہ کہنا کہ ہلکو یا فی فلان بختہر سے ملا کفر ہے بموجب حدیث کے  
**ف** آیہ ان الله لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء سے عموم آیہ  
 قل یا عبادى الذین اسرفوا علی انفسھم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله یغفر الذنوب  
 جمیعاً انھو الغفران الرحیم مخصوص ہے آن دونوں آیتوں نے معلوم ہوا کہ حق اس بارہ  
 میں وہی مذہب اہلسنت وجماعت کا ہے کہ میت مومن فاسق زیر مشیت الہی ہے چاہے  
 اوسکو عذاب کرے جس طرح چاہے پھر انجام اوسکا طرف عفو کے ہے وہ نار سے باہر نکلیگا اور  
 سیاہ ہو گیا ہوگا اوسکو ایک غوطہ نہر حیات میں دینگے پھر جال و نصارت و حسن عظیم عطا  
 فرما کر بہشت میں لیجائینگے اور جو کچھ اس نے اوسکے لئے بموجب سابقہ ایمان اور اعمال صالحات  
 کے طیار کر رکھا ہے وہ اوسکو ملیگا کما صحہ بذلک کلہ حدیث البخاری وغیرہ اور اگر ہم  
 چاہے تو ابتداء میں عفو کر دے اور سامحت فرمائے اور اوسکے خضار کو راضی کر دے پھر  
 جنت میں ہمراہ ناجین کے لیجائے یہ قول خوارج کا کہ مرتکب کبیرہ کافر ہے اور یہ قول معتزلہ  
 کا کہ وہ قتل مخلد فی النار ہوگا اور اوس سے عفو جائز نہیں ہے جس طرح کہ عقاب مطیع بھی  
 جائز نہیں ہے تقول واقرا ہے اللہ تعالیٰ علیہما ینقول الظالمون والجاحدون  
 علواً کبیراً اور آیہ ومن یتقل من مناصب الغنۃ او لا یھتم الخ محمول ہے ستل قتل مسلم پر  
 کیونکہ یہ استحلال کفر ہے اس صورت میں مراد غلہ سے تابعد فی النار ہے مثل سائر کفار کے

یا محمول ہے غیر مستحل پر تو خلود مستلزم تا بید نہ ٹھہر گیا کما تشہد بہ النصوص الشریعۃ والمعاد  
 اللغوۃ یعنی یہ اسکی جزا ہے اگر عذاب کیا جائے ورنہ اللہ تعالیٰ اسکو معاف کر دے گا  
 کما علم من قبلہ ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء وقولہ ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً اور  
 جسے یہ کہا کہ توبہ قاتل کی قبول نہیں ہے مراد اسکی زجر و تنفیر ہے قتل سے والا نصوص  
 کتاب و سنت صریح ہیں اس بارہ میں کہ اس کے لئے توبہ ہے مثل کافر کے بلکہ بالاولیٰ  
 اور یہ قول مرجح کا کہ لا یضامع الا یمان ذنب کما لا ینفع مع الکفر طاعة افترا ہے اللہ  
 پر اور جو اولہ اسکی تائید کرتے ہیں مراد اُنسے ظاہر اور کما نہیں ہے بدلیل اور نصوص قطعی  
 البرہان واضح البیان کے آئے ہر مسلمان پر واجب ہے کہ یہ اعتقاد رکھے کہ ایک جماعت  
 عصاة مومنین کے داخل نار ہو گئے اسکا انکار کرنا کفر ہے کیونکہ اس میں تکذیب ہے نصوص  
 قطعی الدلالتہ کے **ف** امام الحرمین نے اہل اصول سے نقل کیا ہے کہ جسے کلمہ کفر کہا  
 اور زعم کیا کہ یہ تور یہ مضمر ہے وہ ظاہر اور باطن کافر ہو گیا اور جس شخص کو وسوسہ لگا اور وہ  
 متردد ہو ایمان میں یا صالحین میں یا اسکے کو نقص یا سبب عارض ہوا اور وہ کارہ ہے  
 کبراہت شدیدہ اور قادر نہیں ہے اس کے دفع پر تو اس پر کچھ ضرر نہیں ہے اور نہ گناہ بلکہ یہ  
 طرف سے شیطان کے ہے اللہ تعالیٰ سے اسکی دفع پر استعانت چاہیے اسکو ابن عبد السلام  
 وغیرہ نے ذکر کیا ہے و لہ الحمد **ف** کافر اصلی یا مرتد سے اسلام حاصل نہیں ہوتا اگر سنا  
 کہنے شہادتین کے اگرچہ ایک شہادت کا مقرر کیوں نہ ہو اور نطق شہادتین میں ترتیب شرط ہے  
 اگر پہلے شہد ان محمد رسول اللہ کہیگا پھر شہد ان لا الہ الا اللہ تو مسلمان نہوگا پھر جس شخص کا  
 کفر بسبب انکار اصل رسالت کے ہے اسکو شہادتین کا کہنا کافی ہوگا اور جبکا کفر بسبب  
 تخصیص رسالت بالکفر کے ہے جیسے عیسائی تو وہاں یون کہنا شرط ہے شہد ان محمد  
 رسول اللہ اے کافراناس والجن اور گونگے کا اشارہ کرنا بجائے نطق کے ہے غرض کہ  
 اسلام بے ان امور کے حاصل نہیں ہوتا ہے جیسے یہ کہنا کہ آمین یا امنت بالذی  
 لا الہ غیرہ یا انا مسلم یا انا من امت محمد صللہم یا انا احبہ یا انا من المسلمین او مثلہم  
 یا مسلمانون کا دین حق ہے بخلاف اس شخص کے جو کوئی دین ہی نہ کہتا تھا وہ اگر امنت



بالہدیا اسلمت للہ یا اللہ خالق اور نبی کہہ کر پہ شہادت آخری ادا کر گیا تو وہ مسلمان ہو جائیگا  
 جو شخص اسلام لائے اور کو حکم کرنا ایمان بالبعث کا مندرجہ ہے اور واسطے نفع اسلام کے  
 آخرت میں ہمراہ امور مذکورہ کے یہ بھی شرط ہے کہ دل سے وحدانیت خدا اور اس کے کتب  
 و رسل و یوم آخر کے تصدیق کرے پھر اگر ان باتوں پر ایمان لایا اور دل سے تصدیق کی  
 اور زبان سے تلفظ بشہادتین کیا باوجود قدرت کے تو ہنوز وہ اپنے کفر پر باقی ہے ابدال محمد  
 فی النار رہیگا کما نقل النووی علیہ الاجماع لکن اسپر یہ اعتراض کیا ہے کہ اس بارہ  
 میں ایک قول ائمہ اربعہ کا یہ ہے کہ اس کو ایمان اور اس کا نفع دیکھا غایت یہ ہے کہ وہ مومن  
 عاصی ہے اور اگر زبان سے تلفظ کیا ہے اور دل سے مومن نہیں ہوا ہے تو وہ آخرت میں  
 بالاجماع کافر ہے رہی دنیا و دنیا میں ہم اس پر احکام سلیم ظاہر جاری رکھیں گے پھر اگر ایک  
 مسلمان عورت سے اس نے نکاح کر لیا ہے پھر دل سے تصدیق کی تو وہ عورت اور اس کا حلال  
 نہیں ہے جب تک کہ تجدید نکاح کے بعد اسلام کے نکرے **ف** مذہب اہل حق کا یہ ہے  
 کہ ایمان نزدیک غوغہ کے اور نزدیک معاینہ عذاب استیصال کے نفع نہیں کرتا قال  
 تاملے فلم یدک ینفعہم ایمانہم لما ساء و اباسنا سنۃ اللہ التی قد خلقت فی عبادۃ خسر  
 ہنالک الکافرون ہان قوم یونس علیہ السلام اس حکم سے مستثنیٰ ہو چکی ہے لقولہ تعالیٰ  
 الا قمار یونس لما امنوا انکشفنا عنہم عذاب النحر فی الحیوۃ الدنیاء و متعناہم الی  
 حین یہ اس بنیاد پر ہے کہ اشتنا متصل ہے اور انکا ایمان وقت معاینہ عذاب استیصال  
 کے تھا یہی قول ہے بعض مفسرین کا اور اسی پر انکا استثناء سوجہ ہے اور وقوع  
 اس امر کا واسطے کرامت و خصوصیت انکی نبی علیہ السلام کے تھا اسپر قیاس نہیں  
 ہو سکتا ہے علماء و مجتہدین معتدین امت نے آیہ باس سے اخذ اجماع کیا ہے کفر  
 فرعون پر اور ترمذی نے تفسیر سورہ یونس میں دو طرح سے اس کو روایت کیا ہے  
 ایک حدیث کو حسن اور دوسری حدیث کو حسن غریب صحیح کہا ہے اور روایت ابن عدی  
 طبرانی میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا خلق اللہ یحییٰ بن مرثد فی بطن امہ موہنا و خلقت  
 فذہون فی بطن امہ کافرا اور یہ قول فرعون کا وقت غرق کے کہ امنت انہ لا الہ الا اللہ

الذی امتنت به یفا اسرائیل و اذامن المسلمین کچہ او کو نافع نہیں ہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے بعد اسکے فرمایا ہے لَآ اَن وَّ قَدْ عَصِیْتَ قَبْلَ وَ کُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِیْنَ **ف** امام قاضی عبدالصمد حنفی نے اپنے تفسیر میں کہا ہے کہ مذہب صوفیہ یہ ہے کہ ایمان سے انفعاع ہوتا ہے اگرچہ وقت معاینہ عذاب کے ہوا تھے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مذہب قدیم ہے کیونکہ قاضی مذکور اوّل سنہ پانسو ہجری میں تھے یعنی سنہ ۸۵۰ میں سو ذہبی نے کہا ہے کہ حد فاصل در میان علماء متقدمین و متأخرین کے راس قرن ثالث یعنی سنہ تین سو ہجری میں اور قاضی صاحب بعد زمانہ متقدمین کے تھے تو یہ مذہب صوفیہ کا قدیم نہ ٹھہرا اور اگر فرض کریں کہ یہ مذہب انکا صحیح بھی ہے اور ہمراہ انکی مخالفت کے اجماع منعقد نہیں ہو سکتا ہے تو بھی یہ مذہب اس وجہ سے حجت نہیں ہے کہ کفر فرعون پر اجماع امت کا کچہ اسی ایمان عندالباس پر نہیں ہوا ہے بلکہ وہ سرے ہی سے اللہ اور موسیٰ علیہ السلام اور انکی کتاب پر ایمان نکالایا تھا اور وہ جو ابن عربی رح نے کتاب فتوحات مکیہ میں و لائل صحت ایمان فرعون کے لکھے ہیں وہ سب مخدوش و مدفوع ہیں پہر ابن حجر نے ضعف ان دلائل کا لکھا ہے اس جگہ حاجت ذکر کی نہیں ہے میں کہتا ہوں کہ جب حق میں کفر فرعون کے حدیث آپکی تو پہر اس کے ایمان لانے میں بحث کرنا مصداقت ہے سناہ سنت مطہرہ کے اذا جاء نصر اللہ و بطل غمر معقل **ف** آیت و حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ عذاب کفار کا جہنم میں دائم و بد ہے اور جو کچہ خلاف اسکے آیا ہے وہ واجب التاویل ہے جیسے خالد بن فیہا ما دامت السموات و الارض الا ما شاء ربک ان را یک فعال لما ینید کہ ظاہر اس کریمہ کا یہ ہے کہ مدت اونکے عقاب کی مساوی مدت بقا ارض و سموات کے ہے پہر اس مدت میں جتنا کہ اللہ چاہے وہ مخلد نہیں تو علمائے اس آیت کی بیس تاویلین کی ہیں گوئی تاویل راجع طرف حکمت تنقید کے ہے اور گوئی راجع طرف مدت دوام ارض و سما کے اور گوئی راجع طرف حکمت استثناء و معنی استثناء کے پہر ان وجہ تاویل کو ابن حجر نے نقل کیا ہے اور عمدہ تقریر اس مقام کی تفسیر فتح البیان اور تفسیر فتح القدر میں ہے پہر کہا ہے کہ ایک قوم کہتی ہے کہ عذاب کفار کا منقطع ہوتا ہے اس عذاب کی ایک نہایت ہے اور دلیل انکی یہی آیت باب اور آیت لا ینبئ فیہا



احتجاب ہے کیونکہ مصیبت ظلم متناہی ہے تو عقاب غیر متناہی اور سپر ظلم ہو گا سو فخر رازی نے ہکا  
 رد اپنی تفسیر میں لبط سے کیا ہے حدیث البو نعیم میں مرفوعاً آیا ہے ان الله يعذب الموحدين  
 في جهنم بقدر نقصان اعمالهم ثم يردهم الى الجنة خلوداً دائماً ابداً بما نهم  
 انما حاصل یہ عقیدہ کہ نار کو فنا ہے خلاف ظاہر کتاب و سنت و اجماع جمہور علماء امت دائرہ  
 ملت کی ہے بعض اکابر جو اس طرف گئے ہیں یا بعض سلف جو اسکے قائل ہیں ان کا قول  
 باطل ہے یا خطائے اجتہاد کا ہے واللہ اعلم **ف** شرک اصغر ریاء ہے اسکی تخصیر ہم پر  
 کتاب و سنت شاہد ہے اور اجماع امت کا منعقد آئمہ تعالیٰ نے فرمایا ہے الذین هم  
 یسأؤن اور فرمایا الذین یمیکون السیئات لہم عذاب شدید مجاہد نے کہا مراد  
 اسے اہل ریاء ہیں اور فرمایا ولا یشترک بعبادۃ سربہ احدا یعنی عمل میں ریا کر یہ آیت  
 اوس شخص کے حق میں اترتی ہے جو عبادات و اعمال سے طالب اجر و حمد کا تھا وقال  
 تعالیٰ انہما نطمعکم لوجه اللہ لان ید منکم جزاء ولا تشکی سرا اور حدیث میں آیا ہے  
 ان اخوف ما اخاف علیکم الشک الک صغر الریاء یقول اللہ تعالیٰ یوم القیامۃ اذا  
 جزى الناس باعمالهم اذهبوا الی الذین کنتم ترأون فی الدنیا انظروا اهل تجدد و  
 عند ہم جزاء سواہ احمد طبرانی کا لفظ رفایہ ہے ادنی السیئۃ و سوا لفظہ  
 ہے الشہو لا الخفیۃ والریاء شریک حاکم کا لفظ یہ ہے الشک الخفی ان یعلی الرجل لمکان  
 الرجل البو نعیم و حاکم کا لفظ یہ ہے الشک الخفی فی امتہ من دبیب النمل علی الصفا فی الیلۃ  
 الظلماء و اذا لا ان تحب علی شیء من الجور او تبغض علی شیء من العدل و هل  
 الدین الا الحب فی اللہ و البغض فی اللہ قال اللہ تعالیٰ ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی  
 یحبکم اللہ احادیث ذم ریاء اور اسکے شرک ہونے میں ادریان میں عقاب و عاقبت  
 اہل ریاء کے بہت آئے ہیں روایت احمد و طبرانی میں آیا ہے کہ جب حضرت نے فرمایا  
 ایھا الناس اتقوا الشک فانہ اخفی من دبیب النمل تو صحابہ نے کہا و کیف نتقیہ  
 فرمایا کہو اللہم انا نقو ذبک ان نشک بک شیئاً فعلمہ و نستغفرک لما لا تعلمہ  
 دوسری روایت میں آیا ہے کہ ابو بکر صدیق سے فرمایا کہ اسکو تین بار کہا کہ دوسرا

لفظ دعا کا یہ ہے اللھم انی اعوذ بک ان اشدک بک وانا اعلم واستغفرک لہما لا اعلم  
 ذہبی کا لفظ رفاہ یہ ہے کہ ایک آدمی نے حضرت سے کہا کل نجات کیونکر ہوگی فرمایا تو  
 فریب مذہب سے کہہ کہ اللہ کو کس طرح کوئی فریب دے سکتا ہے فرمایا کہ عمل تو مطابق امر خدا  
 رسول کریم اور مراد غیر وجہ اللہ ہو سو بچو تم ریاء سے کہ وہ شرک ہے ساتھ اللہ کے  
 ریاء کار کو دن قیامت کے سامنے ساری خلائق کے چار ناموں نے پکارین گے آئے کافر  
 آئے فاجر آئے غادر آئے خاسر تیرا عمل برباد کیا تیرا اجر باطل ہوا تیرے لئے کچھ حصہ  
 آج کے دن نہیں ہے جاؤ اپنا اجر اس شخص کے پاس سے اتنا اس کرے کہ لئے تو عمل کرتا  
 تھا اے فریبی **مکاف** انہیں نصوص قطعیہ و احادیث سیئہ کے موجب ریاء کے شرک  
 ہونے پر علماء امت کا سلف و خلف اجماع ہو چکا ہے و کذا الکلمات اللہ ذم ریاء پر مطابق  
 ہیں اور امت کا تحریم و تعظیم پر ائمہ ریاء کے اطباق ہے **حکایت** عمر رضی اللہ عنہ نے  
 ایک شخص کو دیکھا کہ گردن جھکاتے بیٹھا ہے کہا اے گردن والے گردن اونچی کر شیوع  
 کچھ گردن میں نہیں ہوتا ہے وہ تو دل میں ہوتا ہے **حکایت** ابو امامہ نے  
 ایک شخص کو مسجد کے اندر سجدہ میں روتا دیکھا کہ کہا انت انت لی کان هذا فی بیتک  
 یعنی اجی تم ہو اجی تم ہو کاش یہ روز تیرا اندر تیرے گھر کے ہوتا تھا وہ نے کہا بندہ  
 جب ریاء کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے عبدی لیستھن عجبی فضیل نے کہا اگر کوئی  
 کسی ریاء کار کو دیکھنا چاہے تو مجھے دیکھے یہ بھی کہا ہے کہ ترک العمل لاجل الناس  
 ریاء والعمل لاجل الناس شرک والاخلاص ان یعافیک اللہ منہما قال اللہ تعالیٰ  
 وقد منا الی ما علمنا من عمل فجعلنا لا ہباء منثورا مراد وہ اعمال ہیں جن سے قصد غیر اللہ  
 کیا گیا تھا اونکا ثواب برباد کیا وہ ہباء منثور کی طرح ہو گئے مراد ہباء سے وہ غبار ہے  
 جو شمع آفتاب میں نظر آتا ہے **ف** ریاء خود ہے رویت سے سمعہ سماع سے تعریف  
 ریاء مذموم کی یہ ہے کہ عامل اپنی عبادت سے ارادہ غیر وجہ اللہ کا کرے جیسے مقصد  
 کرے کہ لوگ اس کی عبادت و کمال پر مطلع ہوں اور اس اطلال سے اس کو مال  
 یا جاہ یا ثناء حاصل ہو لاغور سے وزر دی رنگ ظاہر کرے یا براگندگی سے سرد و بزدلت



ہیئت اور پستی آواز اور آنکھیں بند رکھنا جس سے ایہام شدت اجتہاد کا عبادت میں  
 ہو یا غفلت اور قلت اکل اور اپنی جان سے بے پروا رہے کہ اس کا اشتغال ساتھ امر  
 اہم کے معلوم ہو یا لگاتار روزے رکھے اور اکثر بیدار رہے اور دنیا و اہل دنیا سے  
 روگردان ہو مگر اس مخدول نے یہ بچانا کہ وہ اس دم اقبیح ترین اراذل مردم ہے  
 مثل مکاسین و قطع الطریق و امثالہم کے کیونکہ انکو تو اپنے گناہوں کا اقرار ہے اور وہ  
 دین میں غرور نہیں کرتے بخلاف اس مخدول معقوت کے یازتی صلحا ظاہر کرے جیسے  
 چلنے میں سر جھکائے ہوئے چلے اور آہستہ چلے اور ماتھے پر گڑھ سجدہ کا جائے اور صوف  
 اور لباس درشت پہنے وغیر ذلک تاکہ اس بات کا ایہام ہو کہ وہ عالم یا صوفی ہے حالانکہ  
 حقیقت علم و تصوف سے وہ بالکل مفلس ہے اس مخدوع نے یہ بچانا کہ جو مال اس حیلہ  
 سے اس کے پاس آتا ہے اس کا قبول کرنا اسپر حرام ہے اگر یہ اس مال کو لے لیگا  
 تو فاسق ہو گا کیونکہ یہ اکل مال بالباطل ہے یا واعظ مذکر بنکر اظہار حفظ سنن و لقاء  
 مشائخ و اتقان علوم کا کرے کیونکہ ریا اذال میں بھی بہت ہوتی ہے اور انواع اس کے  
 غیر محدود ہیں یا ارکان نماز میں تطویل و تخمین کرے اور اظہار تخیل کرے یہی حال وزہ  
 و حج وغیرہما کا ہے انواع ریا کے اعمال میں غیر محصور ہیں پہر کہی ریا کار شدت میں  
 سے اتقان و احکام ریا پر خلوت میں بھی کام واسطے تالیف کے کرتا ہے تاکہ یہ اس کی  
 عادت خلوت میں بھی رہے کچھ خدا کے خوف و حیا سے یہ کام نہیں کرتا کبھی یون ریا کرتا  
 ہے کہ کسی امیر یا عالم یا صالح کا اپنے پاس واسطے ملاقات کے آنا چاہتا ہے تاکہ اس  
 سے تبرک حاصل کرے اور رفعت مرتبہ ثابت ہو یا ذکر کرتا ہے کہ میں نے اتنے مشائخ و یکے  
 ہیں یہ ذکر بطور افتخار و رفعت کے غیر پر کیا جاتا ہے فلذا حجامع ابن ابی الہریرہ الحاکم  
 ایشارہا علی طلب نخی الجاہل و المنزلۃ و استہوار الصیت حتی تنطق الالسن  
 بالثناء علیہ و یجلب الخطام من سائر الافاق الیہ **ف** مراد ریا کار کی اگر نرمی  
 ریا ہے تو ساری عبادت اس کی باطل ہوئی کاش اتنی ہی برائی اس کو حاصل ہوتی شکل  
 تو یہ ہے کہ اس پر ائمہ عظیم و ذمہ قبیح ثابت ہوتا ہے وجہ تحریم و کبیرہ و شرک ہونے ریا کے

سے ہے کہ اوسین استہزار ہے ساتھ حق کے و لہذا استحقاق لعن کا ٹھہرتا ہے اور ریا اکبر  
 کبار مہلکین سے قرار پائی ہے اسی جگہ سے حضرت نے نام اوسکا شرک اصغر کہا ہے  
 ریا میں خلق پر بلیس بھی ہوتی ہے کیونکہ اوسین ایہام اخلاص و اطاعت خدا کا ہوتا ہے  
 حالانکہ وہ مخلص مطیع نہیں ہے بلکہ بلیس کرنا دنیا میں بھی حرام ہے چہ جائے دین کی  
 جان کبھی اطلاق ریا کا امر مباح پر بھی ہوتا ہے جیسے طلب جاہ و توقیر بغیر عبادت کے  
 یا جیسے اچھا لباس پاکیزہ پہنا تاکہ لوگ اوسکی تعریف بابت لطافت و جمالت کے کریں  
 اس طرح ہر تجل و تزیین و تکریم کا حکم ہے جیسے اتفاق اغنیاء پر کرنا لیکن نہ معرض عبادت  
 میں بلکہ اسلئے کہ لوگ اوسکو سخی کہیں سو یہ نوع حرام نہیں ہے حضرت جب باہر آتے عام  
 بدر کر کے آئینہ دیکھ کر بال و چہرہ درست فرما کر آتے یہ بات حضرت کے حق میں متاکر  
 ہتی تاکہ لوگوں کے نظروں سے نہ گریں قلوب خلق کو طرف حق کے مائل کریں و فیہ قرینۃ  
 وای قسبۃ یہ حکم علماء و نحو ہم میں بھی جاری ہے جبکہ مقصود اذ نکا تحسین ہیئت سے  
 یہی امور ہوں **ف** غزالی و ابن عبد السلام کا اختلاف ہے حق میں اوس شخص کے  
 جسکا قصد اپنے عمل سے ریا اور عبادت ہے غزالی کہتے ہیں اگر باعث دنیا غالب ہے تو  
 کچھ ثواب نہیں اور اگر باعث آخرت البتہ ہے تو ثواب ہے اور اگر دونوں باعث برابر  
 ہیں تو دونوں ساقط ہیں اب بھی کچھ ثواب ہوا ابن عبد السلام نے کہا مطلقاً کچھ ثواب  
 نہ ہو گا بدلیل احادیث من عمل عملاً اشترک فیہ غیری فانما مندبر علی ہول اللہ فی الشک و نحوہ  
 غزالی نے اس حدیث کو ماوّل کیا ہے استواء ہر دو قصد پر یا قصد یا ارجح ہو صحیح کلام  
 غزالی کا یہ ہے کہ ریا اگرچہ حرام ہے لیکن اصل ثواب سے مانع نہیں ہوتی ہے جبکہ باعث  
 عبادت اغلب ہو اسلئے یہ کہا ہے کہ اگر اطلاع مردم مرجح و مقوی نشا ط ہو اور بصورت  
 فقد اس امر کے عبادت ترک نہ کرے اور اگر نہ مقصد ریا ہو تا تو اقدام نہ کرتا اس صورت میں  
 گمان ہمارا اعدا علم یہ ہے کہ ریا محیط اصل ثواب نہ ہو لیکن مقدار مقصد ریا پر عقاب اور  
 مقدار قصد ثواب پر ثواب ملے انتہی لیکن قول سعید بن السیب و عبادہ بن صامت دلیل  
 ہیں اس پر کہ اوسکو اصل ثواب نہ ہو گا بلکہ خود غزالی نے اس سے پہلے یہ کہا تھا کہ جب حدیث



وصلوۃ میں قصد اجر و محبت کا جمیعاً کر لیا تو یہ وہ شرک ہوگا جو کہ منافقین اخلاص سے تو  
 اب کلام ابن عبدالسلام ہی راجح ٹھہراصل ترجیح متجہ یہ ہو کہ جب ریائے مباح ہمراہ عبادت  
 کے ہوگی تو مقتضی اسقاط ثواب کے اصل سے نہ ٹھہریگی بلکہ مقصد اجر و عبادت پر ثواب ملیگا  
 اگرچہ ضعیف ہو اور اگر ریائے محرم ہمراہ ہوگی تو وہ مقتضی سقوط میں اصلہ کے ہے کہ ادلت  
 علیہ الاحادیث الکتبۃ اور یہ آیت شریف فمن یعمل مثقال ذرۃ خیرا ینظر اللہ فیہ کچھ منافی  
 اسکی نہیں ہے اسلئے کہ اسکی تفسیر نے جو کہ عبارت ہے قصد محرم سے سقوط اجر کو جب دیا ہے  
 اب ایک ذرہ برابر بھی خیر باقی نہیں رہی تو آیت اسکو شامل نہوگی **ف** بندہ نے  
 جب ایک عبادت کا عقد اخلاص پر کیا پہر او سپر ریائی تو اگر یہ ریاء بعد تمام عمل کے  
 آئی تو کچھ اثر نہ کرے گی کیونکہ وہ عبادت اخلاص پر تمام ہو چکی ہے اب اوپر اثر ریاء کا طاری  
 نہوگا اگر تکلف اسکا مظہر و مستحدث بہ نہیں ہے پہر اگر بقصد ریاء اسکا تکلف کیا تو غرالی  
 نے کہا ہے کہ فہذا الخوف اور آثار و اخبار دلیل ہیں اسپر کہ یہ تکلف مجبوظ عمل ہے پھر  
 اس طاری کے مبطل ثواب عمل ہونے کو مستبعد جانا ہے اور یہ کہا ہے کہ قیس یہ ہے  
 کہ اپنے عمل منقضى پر مشاب ہوگا اور مرآت طاعت خدا پر معاقب ہوگا اگرچہ بعد فراغ  
 کے اوس سے کیوں نہ بخلاف اوس صورت کے کہ آثار عمل میں عقد اوسکا طرف ریاء  
 کے متغیر ہو گیا کہ یہ مجبوظ بلکہ مفسد عبادت ہے اگر خالص ریاء آگئی ہے اور اگر ریائے محض  
 نہیں ہے لکن اتنی غالب ہوئی ہے کہ قصد قربت کا جو کہ اوس میں تھا وہ دب گیا تو یہ افاد  
 عبادت میں مترود ہے عارث محاسبی کا میل طرف انساد کے ہے لکن احسن نزدیک ہمارے  
 یہ ہے کہ اسقدر یا جبکہ اوسکا اثر عمل میں ظاہر نہو بلکہ صدور عمل کا باعث دین سے باقی رہے  
 اور فقط سرور اطلاع کا اوسکے طرف منضاف ہوا تو عمل فاسد نہوگا کیونکہ اصل نیت جو باعث  
 عملی عمل اور محال علی الانقام تھی وہ ہنوز باقی ہے بخلاف اوس عارض ریاء کے کہ اگر لوگ  
 نہوتے تو نماز کو قطع کر دیتا مثلاً تو یہ مفسد عبادت ہے اوس عبادت کو پہر اعادہ کرے اگر فرض  
 ہے اور احادیث دارودہ فی الریاء محمول ہیں اوس صورت پر کہ مراد عمل سے کچھ نہوگا یہی  
 خلق اور جو اخبار دربارہ شرکت آئے ہیں وہ محمول ہیں اوس شکل پر کہ قصد ریاء کا مسادہ

قصد یا اغلب قصد ثواب سے ہو اور اگر نسبت اوسکے یہ قصد ضعیف ہے تو ثواب عمل کا بالکل  
 ضبط ہوگا اور نہ نماز لائق فاد کے ٹھہریگی اور اگر مثلاً ابتداء عقد نماز میں ریاء مقارن ہوئی  
 اور سلام پہیرنے تک ستم رہے تو پہر اوسکے قضا کرنے میں کچھ خلاف نہیں ہے وہ نماز  
 معتد بہ نہوئی اور اگر اثناء نماز میں نادم ہو کر مستغفر ہوا تو ایک فرقہ نے کہا کہ وہ نماز منعقد  
 نہیں ہوئی اوسکو پہر سرے سے پڑھے دوسرے فرقہ نے کہا سارا فعل لغو ہوا مگر تحرم  
 اوسی تحریم پر اوسکو پورا کرے تیسرے فرقہ نے کہا اوسکو کچھ ہی لازم نہیں ہے نماز  
 تمام کرے اسلئے کہ نظر خاتمہ پر ہے جس طرح کہ اگر ابتداء ساتھ اخلاص کی اور ختم ریاء پر کرتا تو  
 عمل اوسکا فاسد ہو جاتا و نہ نون قول اخیر قیاس فقہ سے بالکل خارج ہیں خصوصاً اول  
 ہر دو قول آسپی طرح یہ قول کہ اگر ختم باخلاص کرتا تو نماز صحیح ہوتی کیونکہ ریاء نیت میں قاطع  
 ہوتی ہے قیاس فقہ پر تو یہ بات مستقیم ہے کہ اگر باعث عمل کا مجرور یا ہے ابتداء عقد میں طلب  
 ثواب اور امتثال امر تو اوسکا اقتضاح ہی منعقد نہوا مابعد کس طرح صحیح ہوگا کیونکہ اوسنے  
 جزم بہ نیت نہیں کیا ہے اوسنے تو تحریمہ لوگوں کے لئے باندھا ہے اگرچہ اوسکا کپڑا ناپاک تھا  
 اور اگر ایک لہا ہوتا تو نماز ہی نہ پڑھتا اور اگر یہ صورت ہے کہ لوگ نہ ہوتے تو بھی نماز  
 پڑھتا اور اچھی طرح صحیح طور پر پڑھتا لیکن اوسکو رغبت محدث میں ظاہر ہوئی تو وہ باعث  
 جمع ہو گئے اب اگر یہ شکل صدقہ میں ہے تو عاصی ہوا اجابت باعث ریاء اور مطیع پڑا  
 اجابت باعث ثواب پر فہم بعمل منقال ذرا تخیل ایروہ ومن بعمل منقال ذرا شرا  
 یوہ اب اوسکو ثواب بقدر قصد صحیح ملیگا اور بقدر قصد فاسد عقاب ہوگا اور احادیہا و دیگر  
 ضبط مگر لیک حکم نماز نافذ کا اس جگہ مثل اسی صدقہ کے ہے اور یہ نہیں کہہ سکتے ہیں کہ اسکی  
 نماز فاسد ہے یا اوسکی اقتدا کرنا باطل ہے اگرچہ یہ بات ظاہر ہو جائے کہ قصد اوسکا  
 ریاء اور اظہار حسن قرار ہے اسلئے کہ مسلمان کے ساتھ گمان نیک رکھنا چاہیے کہ اُسے  
 قصد ثواب کا اس تطوع سے بھی کیا ہوگا تو باعتبار اس قصد کے نماز اوسکی صحیح ہے نہ تو  
 اقتدا ہی درست اگرچہ اوسکے ساتھ دوسرا قصد ہی مقارن ہو گیا ہے جسکے سبب سے  
 وہ عاصی ہے پہر اگر یہ دونوں باعث نماز فرض میں عارض ہوں اور ہر ایک باعث غیر



مستقل ہو اور باعث ان دونوں سے حاصل ہو تو یہ واجب کو اس سے ساقط نہیں کرتا اور اگر ہر ایک باعث اس طرح مستقل ہے کہ اگر باعث ریاء معدوم ہو تو فرض ادا کرے اور اگر باعث فرض منعوم ہو تو نماز ریاء کے لئے پڑھے تو یہ شکل محل نظر ہے اور سخت محمل ہے اس لئے حتمالاً یہ کہا جائیگا کہ واجب نماز خالص لوجہ اللہ ہی وہ پائی نگئی یا یون کہا جائے کہ واجب متثال امر تھا باعث مستقل اور وہ پایا گیا سو غیر کا اقرار ان اوسکے ساتھ مسوغ سقوط فرض کو اس سے نہیں ہے جس طرح کہ اگر کسی غضب کے گہر میں نماز ادا کرنا اور اگر یہ ریاء سبوت کرنے میں طرف نماز کے ہے نہ ذات نماز میں تو یہ نماز قطعاً صحیح ہے اس لئے کہ باعث اصل صلوٰۃ کو اس حیثیت سے کہ وہ صلوٰۃ ہے غیر اوسکا عارض نہیں ہوا یہ سخت اوس ریاء میں ہتی جو کہ باعث عمل پر ہوتی ہے ریاء محرم و سبب اطلاع مردم کے جبکہ اوسکا اثر وہاں تک نہ پہنچے کہ عمل میں تاثیر کرے تو نماز بعید ہے ہذا ما نزلہ لا ثقا بقاذن الفقہ والمسلۃ غامضة من حیث ان الفقہاء لم یغرضوا الہا فی الفقہ والذین خاصوا فیہا لم یلا حظوا فی ان الذین الفقہاء بل حملہم الحصر علی تصفیۃ القلوب و طلب الاخلاص علی افساد العبادات بادنی الخیاطہ وما ذکرنا ہو القصد فیما نزلہ والعلم عند اللہ تعالیٰ فیدان فی ریاء کے لئے قبیح میں درجات متفاوت ہیں اقیح ریاء وہ ہے جو ایمان میں ہو یہ شان منافقین کی ہے جبکہ ذم اللہ تعالیٰ کے لئے کثرت سے کتاب عزیز میں کی ہے اور او کو یہ وعید سنائی ہے ان المنافقین فی الدار الا سفلی من النار یہ لوگ بعد از من صحابہ کے تہوڑے رہ گئے ہاں جو لوگ مثل اونسکے قبیح میں ہیں وہ کثرت سے موجود ہیں جیسے معتقدین بدع کفرہ مثل انکار حشر یا انکار علم خدا بجزئیات یا اعتقاد ہاں سطلقہ حالانکہ خلاف اسکے اظہار کرتے ہیں فلیس و ساء قبیح احوال ہو لاء شیخ انہیں کے قریب وہ لوگ ہیں جو کہ اصول عبادات واجبہ میں ریاء کرتے ہیں کہ خلوت میں تارک عبادت ہیں اور جلوت میں فاعل یہ کام بخوف مذمت کرتے ہیں حالانکہ یہ ریاء ہی نزدیک خدا کے بڑا گناہ ہے اس لئے کہ غایت جہل پرستی اور اعلیٰ انواع مقت پر مودعی ہے انکے قریب وہ لوگ ہیں جو نوافل میں ریاء کرتے ہیں کہ اتنا عادت نوافل کے رکھتے ہیں

اس ڈر سے کہ کہیں ملا میں نکرین تو ناقص ٹھہرا جائیں اور خلوت میں ایثار کسل و عدم غلبت  
 اویس کے ثواب میں ہوتی ہے آنے قریب وہ لوگ ہیں جو اوصاف عبادت میں ریا کرتے  
 ہیں جیسے تحمین نماز اور اطاعت ارکان و اظہار تخشع و استکمال سائر کمالات خلوت میں  
 اور اقتصار دینی واجبات پر خلوت میں بخوف ایثار مذکور فی النوافل سو یہ لوگ محظی ہیں  
 کیونکہ اس میں بھی مثل ماقیل کے تقدیم مخلوق کے خالق پر ہے پہر کہی اسکے فاعل کو شیطان  
 اس نکر میں لاتا ہے کہ یہ کام اوسکو اسطرچہ اچھا کر دکھاتا ہے کہ میں جو یہ بات کرتا ہوں  
 تو لوگوں کی صیانت کے لئے وقعت سے اپنے حق میں کرتا ہوں حالانکہ اگر یہ شخص سچا  
 ہوتا تو اپنے نفس کی صیانت فوات کمالات سے کرتا اور فعل خلوات سے بچتا قرآن  
 احوال اوسکے توصاف دلیل میں اس بات پر کہ باعث اسکا کچھ نہیں ہے مگر یہی نظر خلق  
 کی یہ تو اولیٰ محدث کا راجحی ہے نہ اولیٰ صیانت کا **ف** جو شخص اپنے لئے ریا کرتا ہو  
 اوسکے بھی کئی درجے ہیں اچھ یہ ہے کہ کسی مصیبت پر شکن ہونا چاہے مثلاً اظہار ورع  
 و زہد اسلئے کرے کہ لوگ اوسکو مستضعف باین صفت جانکر متولی مناصب و وصایا و دولہ  
 اموال کا کر دین یا تفرقہ صدقات اوسکے حوالہ کریں اور مقصود اوسکا ان سب امور  
 سے یہ ہے کہ اون میں خیانت کری یا مذکور و واعظ و عالم و متعلم بنے اسلئے کہ کسی عورت  
 یا غلام پر ظفر یا ب ہو وے سو یہ لوگ اچھ مرآئین ہیں تردیک اللہ کے کیونکہ اونہوں نے  
 طاعت رب کو ایک سلم طرف مصیبت کے اور ایک وصلہ طرف فسق کے ٹھرایا ہے انکی  
 عاقبت بری ہوگی انہیں کے قریب لوگ ہیں جو مہتمم بمعصیت یا خیانت ہیں پہر اظہار طاعت  
 و صدقہ کا بقصد دفع اوس تہمت کے کرتے ہیں آنے قریب وہ لوگ ہیں جنکا قصد یہ  
 ہے کہ کوئی خط مباح حاصل کریں جیسے مال یا نکاح وغیرہ حظوظ دنیا آنے متصل وہ  
 لوگ ہیں کہ اظہار عبادات و ورع و تخشع و نحو ذلک کا اسلئے کرتے ہیں کہ لوگ اونکو بنظر  
 حقارت و چشم نقص مدیکہیں یا وہ صلحار میں شمار ہوں حالانکہ خلوت میں یہ کوئی کام نہیں  
 کرتے میں اسی قبیل سے یہ ہے کہ اظہار مفطر کو جہن کہ روزہ رکھنا سنت ہے ترک  
 کرے اس ڈر سے کہ کہیں لوگ یہ گمان نکرین کہ اس شخص کو کچھ اعتنا ساتھ نوافل کے



نہیں ہے لہذا اصول درجات الیہ و علیہ تب اصناف الملائکین امام غزالی کہتے ہیں و  
 جمیعہم تحت مقت اللہ و غضبہ و ہمن اسئل المہلکات انتھی **ف** حدیث میں  
 آیا ہے کہ ریا چوٹی کی چال سے بھی زیادہ خفی ہے سو یہ وہی ریا ہے جس میں فحول علیا کو  
 لغزش ہو جاتی ہے عباد جہلہ کا جو کہ آفات نفوس و غوائل قلوب سے ناواقف ہیں کیا ذکر  
 ہے اسکا بیان یہ ہے کہ زیادہ تر چہرے ایک جلی یہ حامل و باعث ہوتی ہے عمل پر  
 دوسرے خفی یہ حامل نہیں ہوتی لکن مشقت کو سبک کر دیتی ہے جس طرح کہ کسی شخص کو  
 ہر رات عادت نماز تہجد کے ہو اور یہ نماز اور سپر گران ہے لکن جب کوئی مہمان اس کے  
 گھر آتا ہے اور کوئی شخص اس پر مطلع ہوتا ہے تو اسکو ایک طرح کا ناط حاصل  
 ہوتا ہے اور تہجد پڑھنا آسان ہو جاتا ہے معہذا وہ عمل اللہ ہی کے لئے کرتا ہے اگر اسکو  
 اسید ثواب کی نہوتی تو وہ تہجد کیون پڑھتا اسکی نشانی یہ ہے کہ وہ تہجد پڑھی گو کوئی اہتر  
 مطلع نہ ہو ۲ اس سے اخفی وہ ریا ہے کہ جو حامل تسہیل و تخفیف پر ہی نہو معذ لک  
 ادب کے پاس ریا ہے اور اس کے دل میں مثل آگ کے اندر پتھر کے چھپی ہوئی ہے اور سپر  
 اطلاع ممکن نہیں ہے مگر علامات سے اجلی علامات یہ ہے کہ لوگوں کی اطلاع اسکی  
 عبادت و طاعت پر اسکو خوش کرتی ہے **۳** اس سے خفی تر وہ ریا ہے کہ نہ اطلاع  
 چاہے نہ مسرت لائے لکن ابتدا اسلام کو دوست رکھے اور یہ چاہے کہ لوگ اسکی  
 تعظیم کریں اور مزید ثنا کے ساتھ پیش آئیں اور اسکی حاجت برآ رہی کے طرف مبادرت  
 کریں اور معاملہ میں اس کے ساتھ مسامحت بجا لائیں اور جب وہ پاس اس کے جائے تو  
 اس کے لئے توسیع مکان کریں اور جب کسی شخص کے طرف سے ان امور میں کوتاہی ہو  
 تو اس کے دلیر گران گزرے اسلئے کہ جس طاعت کو اس نے اپنے نفس میں مخفی رکھا  
 ہے اسکو عظیم جانتا ہے تو گویا اسکا نفس بمقابلہ اس طاعت کے طالب احترام  
 ہے یہاں تک کہ اگر ضا وہ یہ طاعات نکرتا تو طالب اس احترام کا بھی نہوتا تو آپ نے  
 اللہ کے علم پر قناعت نہ کی اور آمیزش ریا خفی سے خالی نہ ٹھہرا غزالی کہتے ہیں وکل ذلك  
 یوشک ان یجبط الاجر ولا یسلم منه الا الصمد یقون اسی جگہ سے مخلصین ہمیشہ

ریاضی سے خائف رہتے تھے اعمال صالحہ کو ایسے چہپاتے تھے جیسے کیکو اخفاء فواحش پر  
 حرص ہوتی ہے یہ کام اس امید پر کرتے تھے کہ اللہ انکے عمل میں اخلاص دے اور دن  
 قیامت کو سامنے ساری خلق کے جزا و اخلاص عطا فرمائے کیونکہ وہ جانتے تھے کہ اللہ اسی  
 عمل کو قبول کرتا ہے جو کہ خالص اوسکے لئے ہوتا ہے اور اپنی شدت حاجت و اوفاتہ  
 کو بھی دن قیامت کے معلوم رکھتے تھے سو جو کوئی شخص اپنے نفس میں درمیان اطلاع  
 صغار و مجاہدین اور درمیان اطلاع غیر کے عبادات پر فرق پاتا ہے اوسکے نزدیک شائبہ  
 ریا کا موجود ہے کیونکہ اگر وہ یہ جانتا کہ نافع و ضار اور قادر ہر شے پر اللہ وحدہ لا شریک  
 ہے اور میں ہر شے سے عاجز ہوں تو نزدیک اوسکے صغار و غیر ہم یکساں و برابر ہوں  
 اور نفس اوسکا حضور سے کسی بڑے شخص کے یا چھوٹے آدمی کے متاثر نہ ہوتا لیکن یہ  
 بات نہیں ہے کہ ہر شائبہ ریا مفسد و محیط عمل ہو بلکہ سرور کبھی محمود ہوتا ہے اس طرح  
 کہ اس امر کا شہود کرے کہ اللہ نے اوسکو میرے اس عمل پر اطلاع دی ہے تاکہ احوال  
 جمیل میرا اور اپنا لطف ساتھ میرے ظاہر کرے کیونکہ اسنے تو بجائے خود اپنے طاعت  
 و معصیت کو چہپا یا تھا مگر اللہ نے اوسکی معصیت مستور رکھے اور طاعت ظاہر کی و  
 لطف اعظم مہیست القبیہ و اظہار الجمیل تو یہ فرحت اسکی جمیل نظر و وسیع لطف خدا سے  
 ہوئے نہ لوگوں کے محبت اور اپنے قیام منزلت سے اونکے دل و میں قل بفضل  
 اللہ و برحمته فبذلک فلیفحوا یا اسباب کا شہود کرے کہ جس صورت میں اللہ نے  
 اوسکے قبیح کو مستور اور اوسکی طاعت کو دنیا میں ظاہر کیا تو آخرت میں ہی اسطرح  
 کرے گی حدیث فاستلوا علی عبد ذنبا فی الدنیا الاستدلال علیہ فی الاخرۃ یا یہ گمان  
 کرے کہ جو لوگ میرے حال پر مطلع ہیں وہ میرے اقتدا میں رغبت کریں گے اس سے  
 اجر میرا مضاعف ہوگا اجر علانیہ کا آخر البلب ظہور کے اور اجر سر کا بسبب قصد اول  
 ملیگا اسکے کہ جسکی اقتدا کسی طاعت میں کی جاتی ہے اوسکو برابر اقتدا کرنے والوں کے  
 اجر ملتا ہے بغیر اسکے کہ اُنکے اجر میں کچھ کمی ہو یہ توقع اس لائق ہے کہ اوس سے  
 سرور نائش ہو فان ظہور مخالفی الراجح لذیذی جب اللہ و سلاحوالۃ یا اسباب



پر فرخناک ہو کہ اللہ نے اوسکو ایسی توفیق دی جسکے سبب سے لوگ اوسکی مدحت کرتے  
 ہیں اور بسبب اوس توفیق کے اوسکو دوست رکھتے ہیں اور ان لوگوں کو اوس جماعت  
 کا سانکیا جو گنہگار ہو کر مطیعین پرستہزاکرتے ہیں اور ان کو ستاتے ہیں علامت اس  
 فرحت کی یہ ہے کہ غیر کی مدح پر بھی ویسا ہی خوش ہو جیسا کہ اپنی مدح پر خوش ہوتا ہے  
**ف** سرور مذموم وہ ہے کہ اس بات پر خوش ہو کہ اوسکی منزلت لوگوں کے دلوں  
 میں قائم ہے اور وہ اسکی تعظیم تکریم کرتے ہیں اور اوسکی قضاء حوائج کے لئے طیار  
 ہیں کہ یہ مکروہ ہے اس تقریر سے یہ بات معلوم ہوئی کہ کتم عمل میں فائدہ اخلاص و  
 نجات کا ریا سے ہے اور اظہار عمل میں فائدہ اقتدار اور ترغیب فی الخیر کا ہے لیکن  
 اوسمین آفت ریا لگی ہوئی ہے اللہ نے دونوں قسم پر شنائی ہے ان تبدل والصدق  
 فنعما ہی وان تضحیٰ هادوقی ها الفقراء فھو خیر لکم لیکن اسرار کی مدح کی ہے اسلئے  
 کہ امین سلامتی ہے اوس آفت عظیمہ سے جس سے کمتر لوگ سلامت رہتے ہیں ہاں  
 جس جگہ اسرار مستعذر ہے وہاں اظہار مدوح ہوتا ہے جیسے غزوہ جج و جمعہ  
 و جماعات کہ یہاں اظہار کرنا یہی مبادرت کرنا ہے طرف اوسکے اور اظہار رغبت  
 کرنا ہے اوسمین واسطے تحریض کے لیکن اس شرط سے کہ شائبہ ریا کا نہ ہو حاصل یہ  
 ہے کہ جب عمل ان شوائب سے خالص ہوگا اور اوسکے اظہار میں کیکو ایذا نہوگی اور  
 اوسمین برا نیگشتہ کرنا لوگوں کا اقتدار و تاسی پر اوس خیر کے کرنے میں اور مبادرت  
 کرنا طرف اوسکے ہوگا اسلئے کہ یہ شخص منجملہ علماء و صلحا کے ہے جسکے اقتدار کے طرف  
 سب لوگ شتابی کرتے ہیں تو اظہار افضل ہے کیونکہ یہ مقام انبیاء اور اداں کے  
 درجات کا ہے اور یہ لوگ امر اکمل ہی کے ساتھ مخصوص ہوتے ہیں اور اس اظہار  
 کا نفع متعدی ہے لقولہ صلعم من سن سنة حسنة فله اجرھا و اجر من یعمل بھا  
 الی یوم القیامة اور اگر کوئی شرط ان میں سے نخل ہوگئی تو پھر اسرار افضل ہے اسی  
 تفصیل پر اطلاق فضیلت اسرار کا محمول ہے ہاں مرتبہ اظہار فاضل کا مزہ قدم  
 عباد و علما ہے کیونکہ وہ اظہار میں مشبہ اقویاء ہوتے ہیں اور انکے دل اخلاص پر

قوی نہیں ہوتے اسلئے اجور اور انکے بسبب ریا کے جبط ہو جاتے ہیں اور اسکا تفضل کرنا  
غاصص ہے علامت حق کی اسجگہ یہ ہے کہ جس منصب پر یہ ہے اگر کوئی دوسرا شخص  
اسکے اقران میں سے اوس جگہ پر قائم ہو تو یہ متاثر نہ ہو بلکہ مخلص رہے اور اگر یہ بات  
اپنے نفس سے نہیں جانتا ہے تو ریا کا رہے کیونکہ اگر ملاحظہ نظر خلق اسکو نہوتا تو ہرگز  
اپنے نفس کو غیر پر باوجود اس علم کے کہ غیر کفایت کر سکتا ہے اختیار نہ کرتا فلیحدرا العبد  
خذع النفس فاذا اخذ وع والشيطان متر صد وحب الحجاله على القلب غالب یہ  
بات بہت کم ہوتی ہے کہ اعمال ظاہرہ آفات احتظار سے سلامت رہیں اسلئے سلامتی  
اسی اخفا میں ہے **ف** منجملہ اظہار کے ایک محدث بعمل ہے بعد فراغ کے عمل سے  
بلکہ اسکا خطرہ سخت تر ہے اس جہت سے کہ کہی زبان پر زیادتی یا مبالغہ جاری ہو جاتا  
ہے اور نفس کو اظہار و عادی میں لذت ملتی ہے اور اس جہت سے آسان بھی ہے  
کہ یہ ریا عمل خالص ماضی کو جبط نہیں کرتی ہے اکثر لوگ طاعات کا بجالانا بخوف ریا  
ترک کر دیتے ہیں یہ کچھ مطلقاً محمود نہیں ہے اسلئے کہ اعمال دو طرح ہیں ایک  
لازم بدن جنکو کچھ تعلق غیر سے نہیں ہے اور نہ کوئی لذت عین اول اعمال میں ہے  
جیسے نماز روزہ حج سوا اگر باعث ابتدا و سمن زری رویت خلق ہو تو یہ معصیت محض  
ہے اسکا ترک کرنا واجب ہے اس معصیت میں اس کیفیت پر حضرت نہیں اور اگر  
باعث اوستہ تقریب الے اللہ ہے لکن ریا وقت عقد عبادت کے عارض ہوئی تو اسکو  
شروع کر دے اور دور کرنے میں اوس عارض کے مجاہدہ نفس بجالائے اسطرح  
اگر اثناء عمل میں عارض ہو تو نفس کو طرف اخلاص کے قہراً جبراً پہرے یہاں تک کہ  
اوسکو تمام کرے کیونکہ شیطان پہلے تو طرف ترک عمل کے بلاتا ہے جب اوسکی بات  
مانی نہیں جاتی اور آدمی عزم بالجزم کر کے اوس کام کو شروع کر دیتا ہے تو پہر  
وہ طرف ریا کے بلاتا ہے جب اس سے بھی اوسنے اعراض کیا اور مجاہدہ سے پیش  
آیا یہاں تک کہ اوس کام سے فارغ ہوا تو اب اسکو ندامت دلاتا ہے کہ تو ریا کا رہے  
اللہ تجھ کو اس عمل کا کچھ نفع نہ دیکھا جب تک کہ تو ایسا کام کرنا چھوڑ دیکھا اور پہر دوبارہ اسکو دیکھا



الحاصل اس طرح شیطان اپنے غرض حاصل کرتا ہے مگر منہ علی حذر فائدہ لانا ممکن نہ  
والنمر قلبك الحیا من الله تعالیٰ اللہ نے تیرے اندر ایک باعث دینی عمل پر پیدا کر دیا ہے  
اب تو کیوں عمل کو ترک کرے بلکہ مجاہدہ نفس اخلاص میں کرے اور مکارہ دشمن کے دھوکے  
میں نہ آوے تو تیرے باپ آدم علیہ السلام کا دشمن ہے دوسری قسم اعمال کنی وہ ہے  
جو کہ متعلق خلق سے اس قسم میں آفات و اخطار عظیمہ ہیں اعظم بلا یا خلافت ہے پہر  
قضا پر تذکیر و تدریس و اقرار پہر اتفاق ہاں سو جو کہ دنیا اپنے طرف مائل نہ کرے اور  
طرح جنبش نہ دے اور اللہ کی راہ میں اس کو لوم لائم نہ پکڑے اور وہ دنیا و اہل دنیا  
سے اعراض کرے اور متحرک نہ ہو مگر واسطے حق کے اور ساکن نہ ہو مگر واسطے اللہ کے تو  
وہ مستحق اسکا ہے کہ اہل ولایت دینیہ و اخرویہ سے ہو اور جہنم کوئی شرط ان  
میں سے مفقود ہو تو یہ ولایات باقی رہا اسکے حق میں سخت مضربین وہ انکے  
اختیار کرنے سے باز رہے اور دھوکے میں نہ آئے اسکا نفس اس کو یہ فریب دیکھا  
کہ تو عدل کریگا اور قائم بحق ولایت ہوگا اور تجھ کو میل طرف ثواب ریا و طمع کے نہوگا  
کیونکہ نفس اسکا اس تسویل میں کاذب ہے اس سے حذر کرنا چاہئے نفس کے  
نزدیک کوئی چیز لذیذ تر جاہ و ولایات سے نہیں ہے کچھ دور نہیں ہے کہ جنت  
ولایات کی حامل ہلاک پر ہو اسی جگہ سے ایک شخص نے عمر بن خطاب سے اذن  
چاہا تھا کہ میں بعد فراغ کے نماز صبح سے لوگوں کو وعظ کیا کروں اس کو منع کر دیا  
اوسنے کہا تم مجھ کو نصیح مردم سے منع کرتے ہو فرمایا اخشی ان تنتفیخ حتی تبلغ الثوبا  
انسان کو لائق نہیں ہے کہ فضائل تذکیر باللہ اور علم پر دھوکا کھائے کیونکہ اس کا  
خطرہ عظیم ہے ہم کسی کو حکم اسکے ترک کا نہیں کرتے اسلئے کہ نفس تذکیر میں کوئی آفت  
نہیں ہے آفت تو اظہار تصدی میں ہے وعظ ہو یا اقرار یا افتاء یا روایت سوجب  
تک اپنے نفس میں باعث دینی پائے تب تک ترک تصدی نہ کرے اگرچہ کیقدر  
ریا سے محروج ہو بلکہ ہم تو یہ امر کرتے ہیں کہ کام کرے اور مجاہدہ نفس اخلاص  
و تنزه میں خطرات ریا سے بچا لائے ثواب ریا کا کیا ذکر ہے الحاصل امور میں طرح

بین ایک ولایات انکا فتنہ عظیم فتن ہے ضعفاء سرے سے اسکو ترک کر دین دوسری  
 صلوات و نحوہا اسکو ضعفاء ترک نہ کریں اور نہ اتقوا یا اگر دفع شوائب ریائین کوشش  
 کرتے رہیں تیسرے تصدی واسطے علوم کے یہ مرتبہ و سطح ہے درمیان ان دو  
 مراتب کے لیکن یہ مرتبہ اشبہ بولایات ہے اور آفات سے قریب تر ہے تو حذر کرنا اس  
 حق میں ضعفاء کے اسلم ہے باقی رہا مرتبہ چہارم کہ وہ جمع مال و انفاق مال ہے سو  
 بعض علما نے اسکو اشتغال ذکر و توافل پر فضیلت دی ہے اور بعض نے بالعکس  
 اس کے کہا ہے حق یہ ہے کہ اس میں بھی آفات عظیمہ ہیں جیسے طلب ثناء و تجلاب قلوب و  
 تمیز نفس باعطاء ریس جو شخص ان آفات سے رہائی پائی تو اس کے لئے جمع و انفاق  
 افضل ہے اس لئے کہ اس میں وصل منقطعین و کفایت مستحقین و تقرب بالبر طرف رب العالمین  
 کے ہے اور جو شخص ان آفات سے خلاص نہو تو اولے اس کے لئے یہ ہے کہ ملازمت  
 عبادات و استفراغ و سعی آداب و کمالات عبادت میں کرے **ف** ایک علامت  
 اخلاص عالم کی علم میں یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بہتر و نیک تر اس سے و عظیمین یا  
 کثرت علم میں ظاہر ہو اور لوگ شدید القبول ہوں واسطے اس کے تو یہ اپنے جی میں خوش  
 ہو اور اُس پر حسد نہ کرے ہاں اگر اسکو رشک آئے تو کچھ ڈر نہیں ہے یعنی اپنے نفس  
 کے لئے یہ تمنا کرے کہ مجھ کو بھی سیطر حکما علم ہوتا اور اگر اکابر اس کے مجلس میں آئیں تو  
 اس کے کلام میں تغیر نہ آئے بلکہ سارے خلق کو ایک ہی نظر سے دیکھے اور لوگوں کا ہمراہ  
 اپنے راہوں میں چلنا و دست نہ کہے **ف** آیات و احادیث و کلام ائمہ سے یہ بات  
 ظاہر ہو گئی کہ ریاء محبط اعمال ہوتی ہے اور سبب ہی مقت کا نزدیک خدا کے اور جب  
 ہے لعن و طرد کو اور منجملہ کبار مہلکات کے ہے اور جس امر کا یہ وصف ہو تو وہ لائق اس کے  
 ہے کہ ہر موفقی سابق حد سے اس کے ازالہ میں ساتھ مجاہدہ کے کمر باندھے اور مشاق  
 شدید کا تحمل کرے اور قوت شہوات کا مبارہ کرے اس لئے کہ کوئی شخص اس کے  
 طرف محتاج ہونے سے منفک نہیں ہو سکتا ہے مگر جبکہ اللہ تعالیٰ نے قلب سلیم نقی  
 خالص شوائب ملاحظہ اغراض و مخلوقین سے عطا کیا ہو اور وہ شہود رب العالمین میں دانا



مستغرق رہتا ہو وقلیل ماہم ورنہ غالب خلق اسی حال پر مطبوع ہے ریامین اگر اور کچھ  
 نہوتا مگر یہی اجاب عبادت واحدہ تو اوسکے شوم و ضرر کے لئے اتنا ہی کافی تھا لکن  
 آخرت میں ہر انسان ایسی ایک عبادت کا محتاج ہوگا جس سے کفہ اوسکے حسنات کا رائج  
 ہو جائے ورنہ اوسکو ناز کی طرف لیجائیں گے اور جو کوئی اللہ کے سخط میں طالب ہوا  
 خلق ہوتا ہے اللہ اوس سے بیزار ہو جاتا ہے اور خلق کو اوسپر خفا کرتا ہے حالانکہ  
 رضاے خلق ایک ایسی غایت ہے جو میسر نہیں آسکتی جب ایک قوم کو یہ شخص رضی  
 کریگا تو دوسری قوم کو غصہ میں لائیگا پھر اسکی کیا غرض اونکی مدح میں ہے کہ اللہ  
 کے ذمہ و غضب پر اسنے اونکی مدح کو اپنے حق میں اختیار کیا ہے حالانکہ لوگوں کی  
 تعریف کرنے سے نہ کوئی نفع اسکو ملتا ہے اور نہ کوئی ضرر دور ہوتا ہے یہ بات تو  
 خاص اللہ وحدہ لا شریک لہ کے لئے ہے کہ وہی اوسکا مستحق ہے کہ سب لوگ ایسا  
 قصد نہا کرین کیونکہ سحر قلوب بمنع و اعطاء وہی ہے فلا سرائق ولا معطی ولا ضار  
 ولا نافع الاھو عن وجل اور جبکو خلق میں طمع ہوتی ہے وہ ذل و خبت یا منت و  
 مہانت سے ہرگز خالی نہیں رہتا تو اب اسں رجاء کاذب اور وہم فاسد پر اوس چیز  
 کا چھوڑنا جو اللہ کے پاس ہے کیونکہ ہو سکتا ہے حالانکہ یہ رجاء و وہم کبھی مصیب اور  
 کبھی مخطی ہوتا ہے اور اگر ان لوگوں کو اسں ریاء پر اطلاع ہو جو انکے دل میں ہے تو  
 یہ خود اوسکو مطرود و مقوت مذموم و محروم رکھیں جو شخص اس امر کو بعین بصیرت  
 نظر کریگا اوسکی رغبت خلق میں سست پڑ جائیگی اور وہ صدق پر متوجہ ہوگا یہ تو دوا  
 علمی ہوئی رہے دوا علمی سو وہ یہ ہے کہ اخفاء عبادات کی عادت ڈالے جس طرح کہ  
 فواحش کا اخفا کیا کرتا ہے یہاں تک کہ اوسکا دل اللہ کے علم و اطلاع پر قانع ہو جائے  
 اور نفس طرف طلب علم غیر اللہ کے اس سے منازعت نہ کرے اور اسں اخفاء میں تکلف  
 اختیار کرے اگرچہ ابتداء میں یہ بات شاق ہوگی لکن جو کوئی اسپر ایک مدت تک تکلف  
 صبر کریگا اوس سے ثقل اس تکلف کا ساقط ہو جائے گا اور اللہ اپنے فضل سے اسکی  
 مدد کریگا جس سے اوسکی ترقی ہوگی ان اللہ لا ینفیر ما بقی مرحتی ینفیر واما بالنفسھم

بندہ کے طرف سے مجاہدہ و قرع باب کریم ہے اور اس کے طرف سے ہدایت و فتح ان  
 اللہ لا یضیع اجر المحسنین وان تک حسنة یضاعفها ویوت من لدنہ اجرا  
 عظیمیا انتہی کلام الشیخ ابن حجر المکی فی کتابہ الزواجر لمخضو وقال سرح لہما تکلنسا  
 محمد اللہ علی ہذا الکبریۃ العظیمة وما یتعلق بہا مما یحتاج الخلق الیہ ولسطنا  
 الکلام فی ذلک وان کان بالنسبۃ الی احياء العلوم مختصرا جدا الرضا ان لختم  
 الکلام فیہا بذکر شیء من الایات والاحادیث الدالۃ علی مدح الاخلاص و  
 ثاب المخلصین وما اعد اللہ لہم لیکن ذلک باعنا للخلق علی شحری الاخلاص  
 ومباعدۃ الیہ لیاذ الاشیاء لا تعرف کمالا وضدہ الا باضداد ہانفہ لکن الجگہ  
 کچھ ضرورت نقل کرنے کلام مذکور کی نہیں ہے رسالہ لسان العرفان میں بحث ریائی  
 اس مقام سے زیادہ تر لکھی گئی ہے اور رسالہ قواطع اور رسالہ قواعد میں بیان کبار  
 و نوب ظاہرہ و باطنہ کا ہو چکا ہے اس جگہ فقط اتنا مقصود تھا کہ بیان عقائد صحیحہ  
 فرقہ ناجیہ کا مطابق کلمات ائمہ دین و فقہاء مسلمین و صوفیہ متبعین و زمرہ محدثین  
 محققین راسخین فی العلم کے کیا جائے کیونکہ دار مدار نجات کا عقائد پر ہے ہمراہ  
 درستی عقیدہ و اخلاص کے عمل قلیل کافی ہو جاتا ہے جس طرح کہ حدیث میں آیا ہے  
 اخلص دینک یکفک القلیل من العمل سوا لا ابن ابی الدنیا والحاکو اور ہمسراہ  
 فساد عقیدہ و اختلاط ریاء کے کوئی عمل مقبول نہیں ہوتا حضرت نے فرمایا ہے لا یقبل  
 من العمل الا ما کان خالصا وابتنی بہ وجہ سوا لا الطبرانی الحاصل طالب نجات  
 و تاجر آخرت کو واجب ہے کہ تصحیح عقائد میں مجاہدہ کرے اور یہ بات قطعاً جان لے  
 کہ شرک و کفر و ریاء کے ہوتے ہوئے ہرگز کوئی عبادت و حسنہ نفع نہیں دیکھا اگرچہ  
 دعوے اسلام کا اور ادعا ایمان کا کرے اکثر لوگ کلمہ گو ہیں اور نماز و روزہ  
 و زکوٰۃ و حج ادا کرتے ہیں لکن دقایق شرک و حقایق ریاء کو نہیں جانتے اور کلمات  
 کفر سے احتراز نہیں کرتے اسلئے انکا اسلام ظاہر اور اقرار ایمان نفع نہیں دیتا اور  
 کوئی اثر و برکت ایمان کا اونکے حال قال پر پایا نہیں جاتا اکثر خلق یہی جانتی ہے



کہ شرک نام ہے عبادت غیر اللہ کا اور ہم تو کسی بت یا چاند یا سورج کو سجدہ نہیں کرتے ہیں اور نہ کوئی رسم  
کفر کی ہماری گہر میں ہوتی ہے اور نہ ہم کسی کے دکھانے ستانے کو نماز و روزہ بجالاتے ہیں پھر ہم کس  
طرح نامسلمان یا غیر ناجی ہو گئی تو یہ محض مغالطہ ہے اہلبین لعین کا اور غور ہے نفس سرکش کا اسلئے کہ  
شرک و ریاء بدعات کا حال مثل کبار ذنوب ظاہرہ کے نہیں ہے کہ شخص او کو معلوم کر سکے جس طرح  
ہر عالم جاہل مسلمان جانتا ہے کہ زنا کاری شرانجوری قتل نفس حرام ہے بلکہ شرک کے حقیقین شارع  
نے یہ فرمایا ہے کہ وہ رفتار مورچہ سے شب سیاہ میں سنگ سیاہ پر بھی زیادہ تر مخفی ہے اور شرک  
کے ستر دروازے ہیں اور بدعت کے بہتر دروازے ہیں اور کلمات کفر بحجاب ہیں تو پھر جب  
تک کہ انسان تمام غم و ہمت کے ساتھ دریافت کرنے پر ان ابواب کشیہ کے کمر نہ باندھ سکیگا تب تک  
ناجی ہونا و اسکا ان آفات سے نہایت مشکل ہے لکن سجدہ تعالیٰ اس زمانہ میں تیقح امور مذکورہ کے  
رسائل متعددہ میں بحوالہ نصوص وادلہ بخوبی ہو گئی ہے اب فقط توجہ کرنا اہل دین کا طرف دریافت  
کرنے اشیاء مذکورہ کے باقی ہے وہ دلائل و مسائل جنہیں علماء کو لغزش ہو جاتی ہے جہلا کا کیا ذکر ہے  
وہ معادن کتاب و خزائن سنت سے بکشتش و کوشش تمام رسائل اردو میں مع کلام اللہ اسلام تحقیق  
فحول محدثین و فقہاء جامعین یکجا جمع کر دئے گئے ہیں

داویم تراز گنج مقصود شان پامختار توئی خواہ سی یا نرسی

اکثر تالیفات اس زمانہ کی حبدال و مراء ہیں اور اکثر اعمال خلق کے شرک و ریاء میں حرف شناسوں  
کا سارا شغل ہمیں منحصر ہے کہ باہم بحث مسائل فروغیہ کیا کریں پھر موضع اختلاف میں ایک دوسرے  
کی توضیل تکفیر رسالوں میں لکھا کریں یہ نگر کسی شخص کو نہیں ہے کہ اپنے عبادات کے ارکان آداب  
و کمالات و تمات کو اچھی طرح مطابق باثورات سلف صلحا کے سیکھ کر عمل میں لائیں جس سے اون کا  
نماز روزہ زکوٰۃ حج صحیح ٹھہرے پھر اوس کے اندر واسطے تحصیل اخلاص کے بقدر مقدور ساعی ہوں  
اور اوقات فرصت میں دقائق و حقائق ریاء و شرک کو جو کہ محبط عمل و موجب روت و قتل ہیں دریافت  
کر کے اولن طرائق سے آپ کو دور رکھیں اور ابواب بدعات سے اپنی جان کو بچا دیں اسلئے کہ طریق  
حق اور سبیل صدق ایک ہے اور سبل و طرق ضلالت بہت ہیں جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے  
فرمایا ہے ان هذا صراطی مستقیماً فاتبعوا ولا تتبعوا السبل فتفرق بکرم عن سبیلہ اور اس

باب میں ایک حدیث بھی آئی ہے کہ حضرت نے ایک سیدی لکیر کھینچی پہر او سکے دائیں بائیں  
اور لکیر میں بڑی کھینچ کر مایا کہ یہ سب راہیں شیطان کی ہیں ہر راہ پر ایک شیطان بیٹھا ہے وہ  
اوسکو طرف طریق کچ کے بلاتا ہے اور یہ راہ ایک سید بارستہ سے سو تم اس پر چلو ہر طرف بہک  
کر بخدا الفاظ اس حدیث کے مشکوٰۃ وغیرہ میں لکھے ہیں یہ حاصل مضمون حدیث مذکور کا ہے کہ یہ  
زمانہ ہمارا اختلاف مذاہب و اعتقادات مشارب کا ہے حضرت نے اسکی خبر پہلے سے ہکو ویدی سے  
اور ایسے زمانہ میں ہکو یہ حکم فرمایا ہے کہ ہم سنت نبوی پر اور طریقہ خلفاء راشدین مہدیین پر چلی  
رہیں بہتر فرقہ اسلام کے بعد زمانہ خیر کی حادث ہوئے تھے اور ایک عجب ہنگامہ دین میں برپا  
ہوا تھا ہر ایک نفس و دینہا لکن حجت بالذہ الہی نے اون سبکو منقرض کر دیا سوائے دو فرقہ  
ضالہ کے جیسے روافض خوارج وغیرہا میں اب کوئی فرقہ مثل معتزلہ وغیرہ کے اکثر بلاد اسلام میں  
باقی نہ رہا اور فرقہ ناجیہ اہل سنت ہمیشہ اپنے اعداء و مخالفین مذہب پر غالب رہا لکن اس قرب  
زمان میں بسبب قرب ساعت کے باہم فرق اہل سنت کے خانہ جنگی شروع ہو گئی ہے  
جسے سبب اکثر مسلمان متزلزل ہو گئی اور انکو تیز حق کا باطل سے نہ ہر فرقہ نے عوام کو اپنے  
طرف کھینچا جسکی تقدیر میں جو خرابی لکھی تھی وہ اوسکو پیش آئی اگرچہ خدا کا دین اور رسول کی  
شریعہ واضح ہے اور درسیان غالی و جافی کے ہے انکا حال تو یہ ہوا آنگے مقابل میں کچھ ایسے  
لوگ بھی حادث ہوئے ہیں جو کہ طریقہ اہل بدع و فرق ضالہ سابقہ صافہ چلتے ہیں اور دین اسلام میں  
طسوح طسوح کے شکوک نکالتے ہیں اور الفاظ و عبارات قرآن و حدیث کے تکذیب و تحریف کرنا  
چاہتے ہیں و لکن یہ بات اونکو حسب و نحو اب تک میسر نہیں آئی اور ان شمار اللہ تعالیٰ بمقتضائے  
حدیث لا تزال طائفۃ من امتی ظاہرین علی الحق یخلفون من خلفہم آئندہ بھی میسر نہ ہوگی  
گو کتنا ہی سراپنا مارا کریں لکن اس جین بچیں میں اتنی خرابی ضرور لاحق حال عوام و جہاں اور  
اکثر خاص کا لانعام کے ہو گئی ہے کہ دین و آخرت سے غافل یا اوسکی جاحد ہو کر بندہ دنیا  
دور ہم اور طالب مال و جاہ بن گئے ہیں اور ایسے اعمال کرنے لگے ہیں جیسے کہ یوم الحساب پر یقین  
نہ رکھنے والے کرتے ہیں دکان ذلک فی الکتاب مسطور ہوا ایسے وقت میں کتمان علم سے عالم  
ملعون ٹھہرتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اہل علم سے اس بات کا عہد و پیمان لیا ہے کہ وہ آیات



کتاب و اساتذہ سب کی تبلیغ و تبيين عباد اللہ کو کروین و ما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت  
والبیان و الخرد عوان الحمد لله رب العالمین

## فہرست

و یا چہ کتاب

مقدمہ بیان میں فضل علم سلف کے علم خلف پر

فصل بیان میں مذاہب اہل امصار کے

فصل بیان میں اُن فرقوں کے جو راہ ہدی سے گمراہ ہو گئے ہیں

فصل بیان میں فقہ اکبر جو منسوب طرف امام اعظم رح کے ہے

فصل بیان میں عقیدہ ابو الحسن اشعری رح کے مطابق کتاب المواعظ والاعتبار مقررینی رح کے

فصل بیان میں عقائد امام احمد بن حسن بھتی رح کے

فصل بیان میں عقیدہ امام غزالی رح کے مطابق کتاب احیاء الاحیاء کے تالیف امام محمد ستری رح

فصل بیان میں اعتقاد امام ابو عثمان اسماعیل بن عبد الرحمن صابونی رح کے

فصل بیان میں عقائد نسفی کے موافق شرح عقائد سعد الدین تقی زانی کے

فصل بیان میں عقائد حنابلہ کے مطابق کتاب حاوی الارواح حافظ ابن القیم رح کے

فصل بیان میں عقائد کتاب تعرف لمذہب التصوف تالیف امام ابی بکر بن اتقی کلابادی بخاری رح کے

فصل بیان میں عقیدہ شیخ محی الدین بن عربی صاحب کتاب فتوحات مکیہ کے مطابق کتاب السوایب

والبحار امام شترانی رح کے

فصل بیان میں عقائد کتاب غنیۃ الطالبین شیخ عبدالقادر جیلانی رح کے

فصل بیان میں عقائد شیخ احمد مہندی مجدد الف ثانی رح کے مطابق مکتوب ۲۹۶

فصل بیان میں حسن عقیدہ شاہ ولی الدین عبدالرحیم محدث دہلوی رح کے

فصل بیان میں عقیدہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی رح کے مطابق کتاب مالا بد منہ کے

فصل بیان میں عقائد ضروریہ اسلام کے مطابق رسالہ بخاریہ شیخ محمد فاخر زائر الہادی ثم المسکی رح کے

فصل بیانین عقائد صوفیہ صافیہ محمد بن اسماعیل کے مطابق کتاب سبع سنابل تالیف میر عبد الواحد علی گرامی رح کے  
 فصل بیانین عقائد اہل حدیث کے مطابق کتاب قطف الثمر فی بیان عقیدۃ اہل الاثر کے  
 فصل بیانین عقائد شیخ شہاب الدین سہروردی پیر طریقت شیخ مصلح الدین سعدی شیرازی کے  
 فصل بیانین اختلاف وانتقاد بعض عقائد فرقہ ناجیہ اہلسنت وجماعت کے  
 خاتمۃ الرسالہ بیانین شرک وکلمات کفر و انواع ریا و حکم ریا کے

صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	سطر	خطا	صواب
۵	۶	ا	ما	۲۶	۲	مذہب	مذہب امام
۶	۱۶	الملائکۃ	الملائکۃ	۲۸	۲۳	اطلاق کیا ہے	اطلاق فرمایا ہے
۷	۲	نرجیہ	نرجیہ	۲۹	۲۱	۳۳۷	۳۳۷
۱۲	۱۳	وجیزہ	وجیزہ	۳۰	۱	مذہب	مذہب
۱۳	۹	ہو کہ	ہو کہ	۳۱	۶	اثبات	نفی اثبات
۱۵	۸	محل	تحلیل	۳۲	۱۶	طبائع	طبائع
۱۶	۱۵	خاصہ	خاصہ	۳۳	۱۵	العلیہ	البصید
۱۷	۱۷	لان	لئن	۳۵	۹	النعل	النعل بالنعل
۱۷	۱۵	قربت	قریب	۳۶	۱۹	مشہ	مشہ
۱۸	۱۶	والون	لوگون	۳۸	۱۳	اشنین	اشننین
۱۹	۸	تواصعا	تواصعا	۴۱	۲۲	فنا ہوگی	فنا ہوگا
۲۰	۲۲	مع	ومع	۴۳	۲	کہ بگا	کہ بگا
۲۱	۱۱	برا	بڑا	۴۹	۱۳	نکوئی	نہ کوئی
۲۱	۵	ذکر سے	x	۵۰	۱۲	دبخت	بخت
۲۲	۱۵	مبادلتہ	مبادرتہ	۵۳	۷	میزان	نیران
۲۵	۲۰	کو	x	۱۶	۱۶	درود	واردہ



صفحہ	سطر	خط	صواب	صفحہ	سطر	خط	صواب
۵۵	۱۸	ثی شیع	شیء	۸۶	۱۶	لوزی	نوری
۵۶	۱۵	انسال ہو	انسال ہوا	۸۳	۱۹	عامہ	عامہ
۸۸	۲۲	ایجاد	ایجاد	۸۶	۲	۲۱	۲۲
۵۸	۱۸	الیمین	الیمین	۸۸	۲	مقبل	مقرب
۵۸	۱۹	تیسری	تیسرا	۸۹	۱۲	اور نہ	اور نہ کوئی
۵۸	۱۲	ظاہر	ظاہر	۲۰	۲۰	دن تک	دن تک کا
۶۰	۵	خبر	خبر	۲۱	۲۱	اختراع	اختراع
۸۸	۲۳	جزر	جزر	۹۰	۱۲	ہو	ہو کر
۶۱	۲	لذات	لذات	۸۸	۱۲	بیج	رنج
۶۳	۹	کی گئی	کئے گئے	۸۸	۱۶	غذا	غذا
۸۸	۱۵	العلیلہ	البصیر	۹۲	۲۰	امطار	امطار
۶۶	۱۱	تشبہ	مشبہ	۸۸	۲۱	للہم	اللہم
۸۸	۱۲	وسادہ	وسادہ	۸۸	۲۳	شہ	شبہ
۸۸	۲۲	تاثير	تاثير	۹۳	۱۲	عقیدہ	عقیدہ کو
۶۹	۱۸	بنی	نبی	۹۲	۲	تن	من
۷۲	۲	پوچھ	پوچھ	۸۸	۳	ناقلہ	تاقملہ
۸۸	۱۲	کسی دوسری کا	کوئی دوسرا اوسکا	۸۸	۲۰	نقف	یقف
۷۳	۱۷	وری	پری	۹۶	۱۲	پکی	پرکی
۷۹	۳	جاوی	جاوی	۹۷	۸۸	حوال	من حوال
۸۰	۱۸	ایتان	ایتان	۱۰۰	۹	خداہین	خدا ہے
۸۱	۲	لانڈ رکھ	لانڈ رکھ بہ	۱۰۳	۱۶	فعل	فعل و
۸۸	۱۲	اسکا	اوسکا	۱۰۳	۵	جزو راہ	جن اساتہ

صفحہ	سطر	خط	صواب	صفحہ	سطر	خط	صواب
۱۰۵	۱۹	رجحان	رجحان	۱۲۵	۸	تری	تبری
۱۰۶	۲۳	قرن	قرون	۲۱	۲۱	تقصیف	توصیف
۱۰۷	۸	صحابہ	صحابہ سے	۱۲۶	۱۶	چاہیے	چاہیئے
۱۰۸	۹	جیلی	جیلی	۱۲۸	۲	جبال	جبال
۱۰۸	۱۳	مساوی کا	مساوی سے	۳	۳	عامہ	عامہ کے
۱۱۱	۶	الان	الا ان	۱۲۹	۲۱	مفتدی	مفتدی
۱۱۲	۲۰	اوسکے	اوسکو	۱۳۰	۲۰	عقائد	شرح عقائد
۱۱۳	۲۲	ذات سے	ذات سے ہے	۱۳۱	۱۶	دور رہے	دور رہے
۱۱۴	۱۸	رکھتی	رکھتی ہیں	۱۳۲	۱۱	لغت	لغت
۱۱۵	۲۲	اثبات	اثبات	۱۳۳	۹	ادبیر	ادبیر
۱۱۵	۱۸	عجاب	عجائب	۷	۷	لقس	نفس
۱۱۶	۱۸	بمنہ	بمنہ	۱۳۴	۱۰	نمائی	نمای
۱۱۷	۸	المؤمنون	المؤمنون	۱۳۶	۱۹	افھی	اقضی
۱۱۸	۱۸	یوسف	یوسف	۱۴۰	۱۸	حیوان سے	حیوان کے
۱۱۹	۱۸	یوسف	یوسف	۲۱	۲۱	احاط	احاطہ
۱۲۰	۶	بعثت	بعثت	۱۴۱	۲	اوسکے	اوسکو
۱۲۱	۱۰	معیت	معیت	۱۰	۱۰	حق	جانا حق
۱۲۱	۳	معافے	معافے	۱۸	۱۸	مثل	مثل ساری
۱۲۲	۵	متنبہ	متنبہ	۱۴۲	۱	دایمان	ایمان
۱۲۳	۱۶	وعید	وعید کے	۱۴۳	۳	گرودیدہ	گرودیدہ
۱۲۴	۱۳	بشر سے	بشر پر	۷	۷	غضبنا	غضبنا
۱۲۵	۱۷	قطرہ	قطری کو	۱۴۴	۷	غضبنا	غضبنا



صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	سطر	خطا	صواب
۱۳۴	۴	لھامھا	لھامھا	۱۶۷	۲۰	الاولۃ	الاولۃ
۱۳۵	۲۳	تقدس	تقدس	۱۶۸	۲۱	قرقان	قرقان
۱۳۶	۱۱	حجش	حجش	۱۶۹	۷	لکھور	لکھور
۱۳۷	۷	ہر شیخ	ہر شیخ	۱۷۰	۲۰	اگر وہ	اگرچہ وہ
۱۳۸	۲۰	مقہم	مقہم	۱۷۱	۳	یاہر	یاہر
۱۳۹	۱۳	بالغیر	بالغیر	۱۷۲	۷	جسکام	جسکام کے
۱۴۰	۱۶	اشتغال قلب	اشتغال قلب	۱۷۳	۱۳	کی ہی	کیا ہے
۱۴۱	۱۸	ہدایت	ہدایت	۱۷۴	۸	نبدہ	نبدی
۱۴۲	۲۱	ورسالہ	ورسالہ	۱۷۵	۱۶	اعضا	اعضا
۱۴۳	۱	کنہ	کنہ	۱۷۶	۲۲	کے ہیں	کے ہے
۱۴۴	۶	ضاعات	ضاعات	۱۷۷	۳	زیادہ	زیادہ
۱۴۵	۱۷	کے اسی	کے اسی	۱۷۸	۷	شی کی	شی کی
۱۴۶	۷	سپر	سپر	۱۷۹	۲	لا شریک نہ	لا شریک نہ
۱۴۷	۱۳	جو اہر	جو اہر	۱۸۰	۲۰	مشت	مشت
۱۴۸	۸	ہیں مقابلہ	ہیں مقابلہ	۱۸۱	۲۲	راہی	راہی
۱۴۹	۱۹	دینکھ	دینکھ	۱۸۲	۱۲	اوہین	اوہین
۱۵۰	۷	ان اکرامکھ	ان اکرامکھ	۱۸۳	۱۵	ہین	ہین
۱۵۱	۲۰	اور خیریت	اور خیریت	۱۸۴	۲۲	حاصل	حاصل
۱۵۲	۲	الہیہ	الہیہ	۱۸۵	۲	ناصح	ناصح
۱۵۳	۲۲	جائے	جائے	۱۸۶	۱۰	اور	اور
۱۵۴	۱۰	تجاوز	تجاوز	۱۸۷	۳	زیادہ نہیں ہے	زیادہ نہیں ہے
۱۵۵	۱۳	مقت	مقت	۱۸۸	۱۶	سقاۃ	سقاۃ
۱۵۶	۲۰	مشبہ	مشبہ	۱۸۹	۲۳	منصورہ	منصورہ
۱۵۷	۱	ہی یہ ہے	ہی یہ ہے	۱۹۰	۷	موند	موند

صفحہ	سطح	خط	صواب
۱۸۴	۱	والامام	اسباب
۵	۵	رای	اگر
۱۱	۱۱	رم	موند
۱۸۷	۱۹	سناغت	کونین
۲۰	۲۰	زمان	مراؤا
۱۸۸	۱۸	غلط	تن
۱۵	۱۵	تمثل	ولا
۱۸۹	۱۰	رتبہ ہے	وعد
۱۵	۱۵	تنوع	اند
۱۹۱	۷	مرتبہ	رزق
۱۹	۱۹	منقعر	چاہے
۱۵	۱۵	تری	کیونکہ
۱۹۲	۷	کونین	دونوں
۲۰	۲۰	پر	کہتے
۱۹۳	۹	ادفر	شکر کا
۲۱	۲۱	مرائی	و بخوہا
۱۹۴	۲۱	مواقف	اول
۱۹۵	۵	جکو او سنے	سے ہے
۱۹۸	۱۷	جنگ	اتنا
۲۰۲	۱۵	جیس جیس	ماقبل
۲۰۱	۲۳	مناسبات	خلوات
۲۰۲	۲۳	بحث کے	دراث
۲۰۳	۱۳	ثواب	احطار
۲۰۴	۵	حادی	نہ آ
۲۰۵	۳۰	کریم	چ
۱۰۸	۲	نہین اوکو	رشت



# سخاۃ الطبع

حمد و ثناء ہے بیکران خالق کون و مکان کو زیبا ہے جسے سرشت مکانی و ادوی ضلالت کو مفتح تویم و صراط مستقیم کی طرف ہدایت فرمائی ہے درودنا محمد و ذات برگزیدہ صفات بینہ آخر کمالان پر جبکہ ارشاد و پارسا دہنے بندگان خدا کو مہلکہ عقائد باطلہ و اولیام و اہیہ سے نکال کر وصول الی اللہ کی سیدھی راہ بتائی ہے صلوات اللہ و سلامہ علیہ علی آلہ و صحابہ وسلم ابا بعد یہ صحیفہ لطیفہ جامع فوائد عید و عدسی بہ المعقود المنقذ ہدیہ ارباب نظر ہے تفصیل علم عقائد میں کتاب الاجاب ہے دید کے قابل ہے تعریف کے لائق ہے فی الواقع زبان اردو میں آج تک ایسا مجموعہ جامع نظر نہیں آیا۔ ہاتھ لنگن کو اُرسی کیا ہے۔ دیکھ لیجئے پڑھ لیجئے سن لیجئے۔ ہر حرف پر اثر ہے اہل حق کے لئے خضر بہر ہی کیون نہوا سکے مصنف وہ علامہ روزگار مشہور دیا و امصار میں جنکے علم کے چراغ سے آج ظلمت زدہ ہندوستان روشن ہے یعنی حضرت رفیع المنزلت مائے علوم دین ناصر شرع متین مرکز ہدایت و ارشاد جمع قابلیت خدا واد مفسر کو فی حدیث طبعی جناب نواب مولانا سید محمد صدیق حسن خاں صاحب بہادری دام اللہ العز و التفاضل۔ چونکہ مد نظر تھا کہ اس مقالہ ہدایت انجینیہ افادت کا فیض عام ہو بندگان خدا کو فائدہ تام ہو سکے حکم حضرت مولف و الابتار بطبع انصاری واقع دلی میں باہتمام و افروسی طبع جناب مولوی عبد المجید صاحب طبع ہو کر نصارت بخش دیدہ ارباب اشتیاق ہوا

قطعہ تاریخ از شاخ طبع جامع معقول حاوی منقول جناب مولانا مولوی حافظ محمد

عبدالرحمن صاحب لقا غازی پوری سلمہ اللہ تعالیٰ

یہ رسالہ کیون نہو مرغوب و دل اہل حق سے پوچھئے اسکا مفاد ختم ہے چیر شاعت دین کی اناصر دین سید عالمی شہاد	صورت ہر حرف ہے نقش مراد او کئی تصنیف گرا نیا ہے یہ ہے تفصیل جنگی مشہور بلاد یا خدا لوح زمانہ پر ہے	ہین رقم اسمین عقائد دین کے حامی سنت میں جو وقت فنا حضرت نواب صدیق حسن مرسوم یہ نام تا یوم المعاد
---	--	--

میں سال طبع اسکا ہے لقا | لکھنؤ دار علم شریف اعتقاد

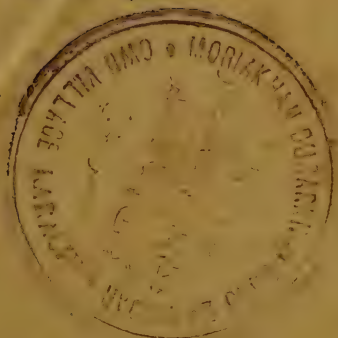
# اعلان

واضح ہو کہ حق تالیف اس کتاب مستطاب کا جناب مؤلف ممدوح  
نے بنام عاجر محفوظ فرما دیا ہے اور حسب منشاء قانون بستم  
شائع داخل ہی گورنمنٹ ہو چکی ہے لہذا کوئی صاحب بلا اجازت

نہ کتبہ قطب سے نہ فرماویج

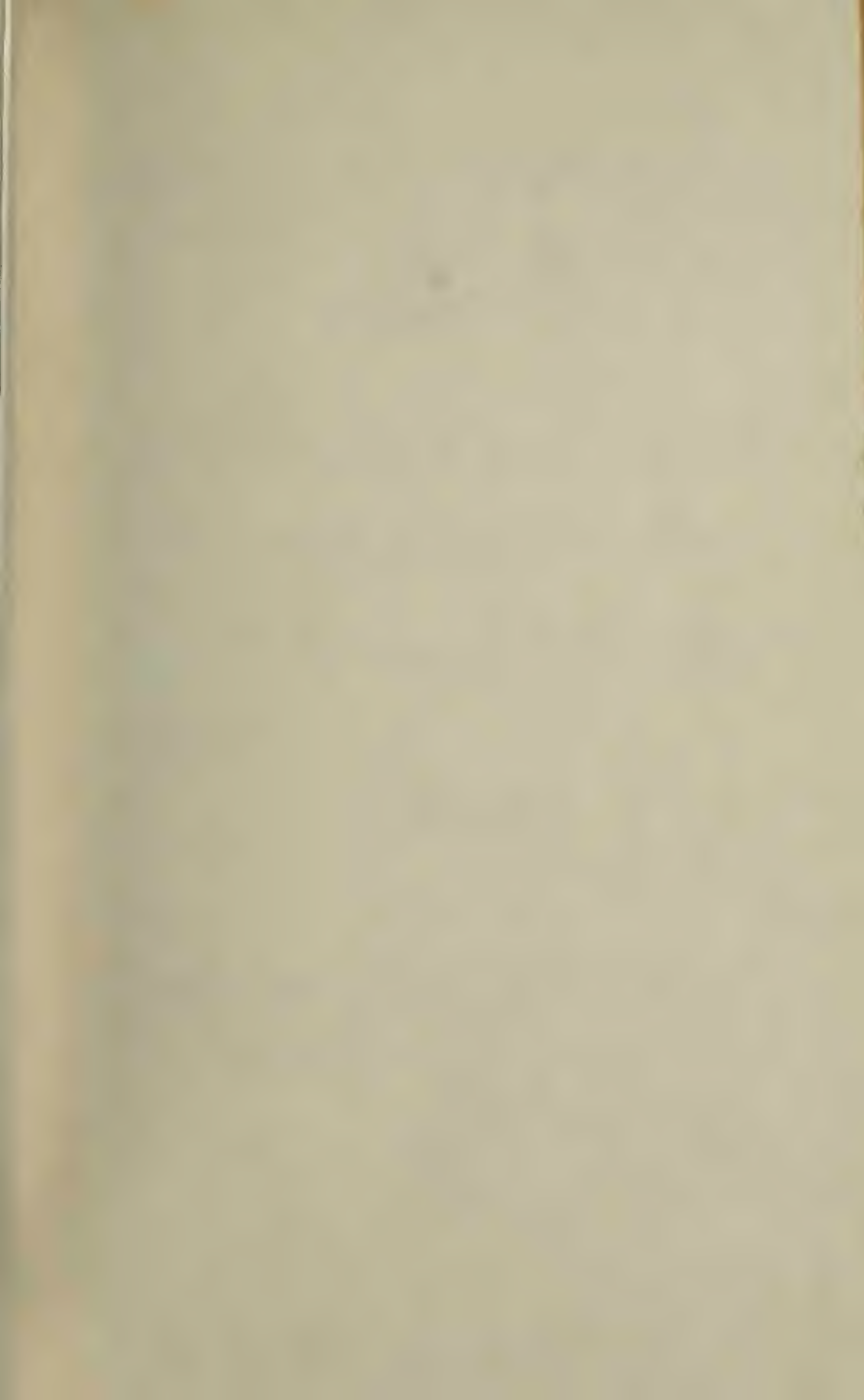
المشہد  
محمد غیب المجیب مالک و مہتمم مطبع انصاری

دھپے









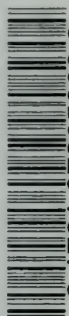












3 1761 07295809 3